



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَشْكُرَهُ
إِلَّا بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ أُولَئِكَ أَمْضَىٰ أَعْيُنِنَا
وَعْدُهُ لِلْعَامِلِينَ



إهداء 2005

أ.د. محمد الله شحاتة

القاهرة

تفسير القرآن الكريم

الجزء الخامس من القرآن الكريم

الدكتور

عبد الله شحاته


دار غريب
الطباعة والنشر والتوزيع
القاهرة

تحريم الخيلات

﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَأُحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ ۚ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَلَهُنَّ أَجُورُهُنَّ بِفَرِيضَةٍ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ٢٤﴾ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكَحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَيَدِكُمْ الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَيْمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَأَنْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَءَاتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسْفِحَاتٍ وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ فَإِذَا أُحْصِنَ فَإِنَّ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْنَّ نِصْفَ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ۚ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَأَنْ تَصِيرُوا خَيْرَ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٢٥﴾

المفردات:

المحصنات: واحدتهن: محصنة (يفتح الصاد) يقال: حصنت المرأة (بضم الصاد) حصنا وحصانة: إذا كانت عفيفة فهي حاصن وحصان (يفتح الصاد) ويقال: أحصنت المرأة: إذا تزوجت؛ لأنها تكون في حصن الرجل وحمايته، وأحصنها أهلها: زوجها.

ما مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ، أى: بالسبى فى حروب دينية، وأزواجهن كفار فى دار الحرب؛ فينفسخ عند ذلك نكاحهن، ويحل الاستمتاع بهن بعد وضع الحامل حملها وحيض غيرها ثم طهرها.

الإحصان: العفة.

المسافح: الزانى.

الاستمتاع بالشئ: هو التمتع به.

الأجور: واحدها: أجر: وهو فى الأصل الجزاء الذى يعطى فى مقابلة شئ ما من عمل أو منفعة، والمراد به هنا: المهر.

فريضة: أى: حصة مفروضة محددة مقدرة.

لا جناح: أى: لا حرج ولا تضيق.

الاستطاعة، كون الشيء في طوعك لا يتعاضى عليك، والطول الغنى والفضل من مال أو قدرة على تحصيل الرغائب.

المحصنات: هنا: الحرائر.

الفتيات، الإماء.

محسنات، أي: عقيقات.

مسافحات، مستأجرات للبقاء.

الأخسدان، واحداهم: خدن وهو الصاحب ويطلق على الذكر والأنثى، وهو أن يكون للمرأة خدن يزني بها سرا فلا تبتذل نفسها لكل أحد.

الفاحشة، الفعل القبيحة وهي: الزنى.

المحصنات، هنا: الحرائر.

المعذاب، هو الحد الذي قدره الشارع وهو مائة جلدة، فنصفها خمسون ولا رجم عليهن؛ لأنه لا ينتصف.

الموت، الجهد والمشقة.

تمهيد:

هاتان الآيتان من تنمة ما قبلهما من المعنى فقد ذكر في أولهما بقية ما يحرم من النساء وحل سوى من تقدم، ووجوب إعطاء المهور، وذكر في الآية الثانية حكم نكاح الإماء وحكم حدهن عند ارتكاب الفاحشة، لكن من قسموا القرآن ثلاثين جزءا جعلوهما أول الجزء الخامس، مراعاة للفظ دون المعنى إذ لو راعوه لجعلوا أول الخامس: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ.

٢٤ - وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ... أي: حرم الله عليكم نكاح المحصنات أي: المتزوجات. وَالْمُحْصَنَاتُ، معطوف على قوله تعالى: حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ. والمعنى: وكما حرم الله عليكم نكاح أمهاتكم وبناتكم ... إلخ. فقد حرم عليكم أيضا نكاح ذوات الأزواج من النساء عامة، حرائر وغير حرائر إلا ما سبيتم وملكتم منهن في حرب بينكم وبين الكفار، فإن نكاحهن السابق يفسخ بالسبي فيصرن حلالا لكم بعد استبراء أرحامهن.

وقد كان الإسلام مضطرا إلى هذه المعاملة؛ لأنها معاملة بالمثل، والإسلام لم يفرض السبي ولم يحرمه وقد جاء الإسلام والرق كنهر يجري فحاول الإسلام توسيع المصب وتضييق المنبع؛ حتى يجف نهر الرق. وقد حرم الرق الآن؛ وروح الإسلام تبارك هذا التحريم.

كِتَابُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ. أي: كتب عليكم تحريم هذه الأنواع كتابا مؤكدا، فالزموا ما كتب الله عليكم في تحريم ما حرم، ولكم فيما عدا هؤلاء المؤمنات المحرمات، أن تطلبوا النساء اللاتي أحلهن الله لكم

عن طريق ما تقدمونه لهم من أموالكم كمهور لهم وبذلك تكونون قد أحصنتم أنفسكم ومنعتموها عن السفاح والفجور والزنى.

فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً. أَى: وأى امرأة من النساء اللواتى أطلن لكم تزوجتموها فأعطوها الأجر وهو المهر بعد أن تقرضوه وتتفقوا عليه عند العقد، فريضة فرضها الله عليكم.

وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاوَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ. ولا حرج عليكم فيما تم بينكم عن تراض من تنازل زوجة عن بعض مهرها، أو زيادة زوج فيه.

إن الله كان ولم يزل مطلعاً على شئون العباد مدبراً لهم فى أحكام ما يصلح به أمرهم.

٢٥ - وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَتَيَانِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ ... أَى: ومن لم يجد منكم - أيها الأحرار المؤمنون - سعة من المال تمكنه من القيام بتكاليف الزواج من إحدى الحرائر المؤمنات؛ فليتكح أمة من الإماء المؤمنات؛ لخفة تكاليف الزواج منها، ويتخذ منها زوجة دون غشاضة فى ذلك الزواج، فقد يكون فى قوة إيمان الأمة ما يعوضه خيرا مما فاته من نكاح الحرة، والله وحده هو الذى يعلم حقيقة إيمانكم، الذى هو أساس التفاضل بينكم عنده سبحانه وتعالى، فأنتم جميعا أمام الله سواء؛ أكرمكم عند الله أتقاكم.

فَالْيَكْفُورُ أَنْ يَأْذَنَ أَهْلُهَا وَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسَافِحَاتٍ وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ. أَى: فإذا رغب أحدكم أن يتزوج إحدى الإماء المسلمات، فليكن نكاحه إياها بإذن أهلها ومالكها، وليؤد لها مهرها، من غير إضرار أو نقص بل المهر المتعارف لأمثالهن، مع حسن التعامل وتوفية الحق، واختاروهن عفيفات، فلا تختاروا زانية معلنة ولا خلية، فإن أتيت الزنى بعد زواجهن؛ فنقوبتهن نصف عقوبة الحرة، وإباحة نكاح المملوكات عند عدم القدرة جائز لمن خاف منكم المشقة المفضية إلى الزنى، وصبركم عن نكاح المملوكات مع العفة خير لكم. والله كثير المغفرة عظيم الرحمة.

التيسير

﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ الَّذِي فِيكُمْ وَيَتَّوْبَ عَلَيْكُمُ
وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٣٦﴾ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتَّوْبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ
الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا ﴿٣٧﴾ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وِجْلَ الْإِنْسَانِ
ضَعِيفًا ﴿٣٨﴾﴾

التمهيد:

بعد أن ذكر أحكام النكاح فيما سلف على طريق البيان والإسهاب، ذكر هنا: عللها وأحكامها
كما هو دأب القرآن الكريم أن يعقب ذكر الأحكام التي يشرعها للعباد ببيان العلل والأسباب؛ ليكون
في ذلك طمأنينة للقلوب، وسكون للنفوس؛ لتعلم مغبة ما هي مقدمة عليه من الأعمال، وعاقبة
ما كلفت به من الأفعال، حتى تقبل عليها وهي مثلجة الصدور عالمة بأن لها فيها سعادة في دنياها
وأخرها، ولا تكون في عماية من أمرها؛ فتتبي في أودية الضلالة، وتسير قدما لا إلى غاية.

٢٦ - يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ الَّذِي فِيكُمْ وَيَتَّوْبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ . يريد الله
بما شرعه لكم من الأحكام أن يبين لكم ما فيه مصالحكم ومنافعكم وأن يهديكم مناهج من تقدمكم
من الأنبياء والصالحين؛ لتقتفوا آثارهم وتسيروا سيرتهم، ويتوب عليكم من الإثم والمحارم واتباع
الشهوات والمعاصي، ويريد الله أن يرجع بكم إلى طريق طاعته والله مطلع على شئونكم مدبر في
أحكامه لما يصلح أمركم.

٢٧ - وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتَّوْبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا . والله سبحانه
يريد أن يتوب عليكم فيفتح لكم باب التوبة والأمل، ويريد أتباع الشياطين من اليهود، والنصارى،
والزناة أن تميلوا عن الحق، وتنحرفوا إلى الضلالة انحرافا عظيما؛ حتى تكونوا مثلهم وهذا شأن
المنحرفين دائما يريدون أن يكون الناس على طريقتهم؛ حتى يسلموا من ذمهم ولومهم.

٢٨ - يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وِجْلَ الْإِنْسَانِ ضَعِيفًا . يريد الله أن ييسر عليكم بتشريع ما فيه
سهولة لكم وتخفيف عليكم، وقد خلق الإنسان ضعيفا أمام غرائزه وميوله، فيناسبه من التكليف ما
فيه يسر وسعة، لضعفه في نفسه، وضعف عزمه وهمته.

﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ
تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ۝٢٩ وَمَنْ يَفْعَلْ
ذَلِكَ عُذُوْنَا وَظَلْمًا فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ۝٣٠﴾

تمهيد:

بعد أن ذكر فيما سلف كيفية معاملة اليتامى وإيتاء أموالهم إليهم عند الرشد وعدم دفع الأموال إلى السفهاء، ثم بين وجوب دفع المهور للنساء وأنكر عليهم أخذها بوجه من الوجوه، ثم ذكر وجوب إعطاء شيء من أموال اليتامى إلى أقاربهم إذا حضروا القسمة، ذكر هنا قاعدة عامة للتعامل في الأموال: تطهيراً للأنفس في جمع المال المحبوب لها فقال:

٢٩ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ. يا أيها الذين آمنوا لا يأخذ بعضكم مال بعض بغير الحق أى: بأنواع المكاسب غير المشروعة كأنواع الربا، والقمار، والسرقة، والغصب، والرشوة، واليمين الكاذبة، وشهادة الزور، ونحو ذلك مما حرمه الله.

ويبين وسيلة من وسائل الكسب الحلال، وهى التجارة القائمة عن تراض يتعامل الناس فيها معاً، ويقومونها بينهم كما بينها رسول الله ﷺ، وفصلها الفقهاء في كتبهم، ويلحق بالتجارة كل أسباب التملك التى أباحها الشارع كالهبة، والصدقة، والإرث.

وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ. أى: بارتكاب محارم الله وتعاطي معاصيه وأكل أموالكم بينكم بالباطل، إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا. فيما أمركم به ونهاكم عنه.

روى الإمام أحمد وأبو داود: أن عمرو بن العاص كان أميراً على الجيش فى سرية ذات السلاسل فأصبح جنباً فى ليلة باردة شديدة البرد؛ فتييم وصلى بأصحابه ثم أخبر بذلك رسول الله ﷺ وقال: يا رسول الله، احتلمت فى ليلة باردة وأشفقت إن اغتسلت أن أمهلك؛ فذكرت قول الله عز وجل: وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا. فتييمت ثم صليت؛ وضحك رسول الله ﷺ ولم يقل شيئاً^(١).

وفى الصحيحين: «من قتل نفسه بشيء عذب به إلى يوم القيامة»^(٢).

وروى البخارى عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال: «من تردى من جبل فقتل نفسه؛ فهو فى نار جهنم يتردى فيه خالداً مخلداً فيها أبداً. ومن تحصى سما فقتل نفسه؛ قسمه فى

يده يتجسأه فى نار جهنم خالدا مخلدا فيها أبدا، ومن قتل نفسه بحديدة؛ فحديده فى يده يجأ بها فى بطنه فى نار جهنم خالدا مخلدا فيها أبدا»^(٦).

٣٠ - وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عَدْوَانًا وظُلْمًا فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا ... ومن يقدم على فعل ما حرم الله، معتديا فيه ظلما فى تعامله. أى: عالما بتحريمه متجاسرا على انتهاكه.

فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا. فسوف ندخله نارا يحترق فيها، وكان ذلك على الله هينا ميسورا.

★ ★ ★

﴿إِنْ جَعَلْتُمْ كِبَارًا مَّا تُنْهَوْنَ عَنْهُ تُكْفِرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَتُدْخِلَكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا﴾^(٧)

المضادات:

الاجتناب: ترك الشيء جانبا، والكبائر واحدها كبيرة وهى المعصية العظيمة، والسيئات: واحدها: سيئة، وهى الفعل الذى تسوء صاحبها عاجلا أو آجلا، والمراد بها هنا: الصغيرة.

تكفر: تغفر ونمح.

مدخلا كريما: أى: مكانا كريما وهو الجنة.

تمهيد:

بعد أن نهى سبحانه عن أكل أموال الناس بالباطل، وعن قتل النفس، وهما أكبر الذنوب المتعلقة بحقوق العباد، وتوعد فاعل ذلك بأشد العقوبات، نهى عن جميع الكبائر التى يعظم ضررها، وتؤذن بضعف إيمان مرتكبها، ووعد من تركها بالمدخل الكريم.

التفسير:

٣١ - إِنْ جَعَلْتُمْ كِبَارًا مَّا تُنْهَوْنَ عَنْهُ تُكْفِرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ. أى: إن تركوا جانبها كبائر ما ينهاكم الله عنه ارتكابها من الذنوب والآثام: نمح عنكم صفاتها فلا تؤاخذكم بها.

وقد اختلف فى عدد الكبائر فقول: هى سبع: لما ورد فى الصحيحين عن أبى هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «اجتنبوا السبع الموبقات، قالوا: وما هى يا رسول الله؟ قال: الشرك بالله، وقتل النفس التى حرم الله إلا بالحق، والسحر، وأكل مال اليتيم، وأكل الربا، والتولى يوم الزحف، وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات»^(٨)، وفى رواية لهما عن أبى بكره قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا أنبئكم

بأكبر الكبائر» قلنا: بلى يا رسول الله، قال: الإشراك بالله، وعقوق الوالدين - وكان متكئا فجلس وقال - ألا وقول الزور وشهادة الزور، فما زال يكررها: حتى قلنا: ليته سكت^(١).

وفيهما أيضا من حديث ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «إن من أكبر الكبائر أن يعلن الرجل والديه، قالوا: وكيف يعلن الرجل والديه؟ قال: يسب أباه، ويسب أمه، فيسب أمه»^(٢).

والأحاديث الصحيحة مختلفة في عددها، ومجموعها يزيد على سبع؛ ومن ثم قال ابن عباس لما قال له رجل: الكبائر سبع. قال: هي إلى سبعين أقرب. إذ لا صغيرة مع الإصرار، ولا كبيرة مع الاستغفار، ومراده: أن كل ذنب يرتكب لعارض يعرض على النفس من استشاطه غضب أو ثورة شهوة، وصاحبه متمكن من دينه، يخاف الله ولا يستجل محارمه، فهو من السيئات التي يكفرها الله تعالى، إذ لو لا ذلك العارض القاهر للنفس؛ لم يكن ليجتريه تهاونا بالدين، إذ هو بعد اجتراحه يندم ويتألم ويتوب ويرجع إلى الله تعالى، ويعزم على عدم العودة إلى اقتراف مثله؛ فهو إذ ذاك أهل لأن يتوب الله عليه، ويكفر عنه.

وكل ذنب يرتكبه الإنسان مع التهاون بالأمر وعدم المبالاة ينظر الله إليه، ورؤيته إياه حيث نهاه، فهو مهما كان صغيرا في صورته، أو في ضرره، يعد كبيرا من حيث الإصرار والاستهتار، فتطيف الكيل والميزان ولو حبة لمن اعتاده، والهزم واللمز (عيب الناس والطعن في أعراضهم) - لمن تعود - كل ذلك كبيرة ولا شك.

وكان النبي ﷺ يذكر في كل مقام ما تمس إليه الحاجة، ولم يرد الحصر والتحديد.

وقال بعض العلماء: الكبيرة كل ذنب رتب عليه الشارع حدا أو صرح فيه بوعيد.

وَنُدْخِلُكُمْ مَدْخَلًا كَرِيمًا. أي: وندخلكم مكانا لكم فيه الكرامة عند ربكم وهي الجنات التي تجري من تحتها الأنهار والعرب تقول: أرض كريمة، وأرض مكرمة. أي: طيبة جيدة الثبات، قال تعالى: فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ * وَكُنُوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ. (الشعراء: ٥٧، ٥٨)

﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ وَسَأَلُوا اللَّهَ مِن فَضْلِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۝﴾

المفردات:

التمنى: تشهى حصول الزمر المرغوب فيه، وحديث النفس بما يكون وما لا يكون.
من فضله: أى: إحسانه ونعمه المتكاثرة.

تمهيد:

بعد أن نهى سبحانه عن أكل الأموال بالباطل، وعن القتل، وتوعد فاعلهما بالويل والثبور، وهما من أفعال الجوارح: ليصير الظاهر طاهراً من المعاصى الوخيمة العاقبة - نهى عن التمنى، وهو التعرض لها بالقلب حسداً؛ لتطهر أعمالهم الباطنة فيكون الباطل موافقاً للظاهر، ولأن التمنى قد يجر إلى الأكل، والأكل قد يقود إلى القتل، فإن من يرتع حول الحمى يوشك أن يقع فيه.

التفسير:

٣٢ - وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ. أى: إن الله كلف كلا من الرجال والنساء أعمالاً فما كان خاصاً بالرجال لهم نصيب من أجره لا يشاركهم فيه النساء، وما كان خاصاً بالنساء لهن نصيب من أجره لا يشاركهن فيه الرجال وليس لأحدهما أن يتمنى ما هو مختص بالآخر وقد أراد الله أن يختص النساء بأعمال البيوت، والرجال بالأعمال الشاقة التى فى خارجها؛ ليتقن كل منهما عمله، ويقوم بما يجب عليه مع الإخلاص.

وعلى كل منهما أن يسأل ربه الإعانة والقوة على ما نيط به من عمل، ولا يجوز أن يتمنى ما نيط بالآخر، ويدخل فى هذا النهى تمنى كل ما هو من الأمور الخلقية كالعقل والجمال؛ إذ لا فائدة فى تمنئها لمن لم يعطها، ولا يدخل فيه ما يقع تحت قدرة الإنسان من الأمور الكسبية؛ إذ يحمد من الناس أن ينظر بعضهم إلى ما نال الآخرون ويتمنوا لأنفسهم مثله أو خيراً منه بالسعى والجهد.

والخلاصة: أنه تعالى طلب إلينا أن نوجه الأنظار إلى ما يقع تحت كسبنا، ولا نوجهها إلى ما ليس فى استطاعتنا، فإنما الفضل بالأعمال الكسبية، فلا تتمنوا شيئاً بغير كسبكم وعملكم.

فعلى المسلم أن يعتمد على مواهبه وقواه في كل مطالبه، بالجد والاجتهاد مع رجاء فضل الله فيما لا يصل إليه كسبه إما للجهل به وإما للعجز عنه فالزارع يجتهد في زراعته ويتبع السنن والأسباب التي سنّها الله لعمله، ويسأل الله أن يمنح الآفات والجوائح عنه ويرفع أثمان غلاته إلى نحو أولئك مما هو بيد الله.

روى عكرمة: أن النساء سألن الجهاد فقلن: وددنا أن الله جعل لنا الغزو فنصيب من الأجر ما يصيب الرجال؛ فنزلت: **وَسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ**. أي: لا تتمنوا نصيب غيركم، ولا تحصدوا من فضل الله عليكم واسألوا الله من إحسانه وإنعامه؛ فإن خزائنه مملوءة لا تنفد، روى أنه ﷺ قال: «سألو الله من فضله؛ فالله يحب أن يسأل وإن من أفضل العبادلة انتظار الفرج».

إن الله كان بكل شيء عليماً. وبذا فضل بعض الناس على بعض بحسب مراتب استعدادهم، وتفاوت اجتهدهم في معترك الحياة، ولا يزال العاملون يستزيدونه ولا يزال ينزل عليهم من جوده وكرمه ما يفضلون به القاعدين الكسالى حتى بلغ التفاوت بين الناس في الفضل حدا بعيدا، وكاد التفاوت بين الشعوب أن يكون أبعد من التفاوت بين بعض الحيوان وبعض الإنسان.

★ ★ ★

﴿وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَنَاوَهُمْ نَصِيْبُهُمْ إِنْ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا﴾ (٢٢)

المقررات:

المسألة: من يحق لهم الاستيلاء على الزكاة، مما ترك. أي: وارثين مما ترك، والذين عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ. هم الأزواج، فإن كلا من الزوجين له حق الإرث بالعقد، والمتعارف عند الناس في العقد أن يكون بالمصافحة باليدين، قاله أبو مسلم الأصفهاني.

تمهيد:

بعد أن نهى سبحانه عن أكل أموال الناس بالباطل، وعن تمنى أحد ما فضل الله به غيره عليه من المال؛ حتى لا يسوقه التمنى إلى التعدى، وهو وإن كان نهيا عاما فالسياق يعين المراد منه، وهو المال؛ لأن أكثر التمنى يتعلق به ثم ذكر القاعدة العامة في حيازة الثروة وهى الكسب؛ انتقل إلى نوع آخر تأتى به الحيازة وهو الإرث.

التفسير:

٣٣ - وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي مِمَّا تَرَكَ. أَيْ: إن لكل من الرجال الذين لهم نصيب مما اكتسبوا، ومن النساء اللواتي لهن نصيب مما اكتسبن، موالى لهم حق الولاية على ما يتركون من كسبهم.

ثم بين هؤلاء الموالى فقال:

الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ. أَيْ: إن هؤلاء الموالى هم جميع الورثة من الأصول، والفرع، والحواشي، والأزواج.

فَأُولَئِكَ نَصِيبُهُمْ. أَيْ: فأعطوا هؤلاء الموالى نصيبهم المقدر لهم ولا تنقصوهم منه شيئا.

إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا. أَيْ: إن الله رقيب شاهد على تصرفاتكم فى التركة وغيرها، فلا يطمعن من بيده المال أن يأكل من نصيب أحد الورثة شيئا، سواء أكان ذكرا أم أنثى، كبيرا أم صغيرا. وجاءت هذه الآية: لمنع طمع الوارثين فى بعض.

★ ★ ★

قوامه الرجال

﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَالَّذِينَ حَسِبْتُمْ فَتِنْتُكُمْ حَفِظْتُ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ وَالَّذِينَ خَافُونَ شُرُوسَهُمْ فَعِظُوهُمْ وَاهْجُرُوهُمْ فِي الْمَصَاجِعِ وَاصْرِبُوهُمْ فَإِنْ أٰطَعَكُمُ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا ﴿٣٤﴾ وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٣٥﴾﴾

المفردات:

يقال: هذا قيم المرأة وقوامها؛ إذا كان يقوم بأمرها ويهتم بحفظها وما به الفضل قسمان: فطرى: وهو قوة مزاج الرجل وكماله فى الخلقة، ويتبع ذلك قوة العمل وصحة النظر فى مبادئ الأمور

وغاياتها، وكسبي: وهو قدرته على الكسب والتصرف في الأمور، ومن ثم كلف الرجال بالإنفاق على النساء والقيام برياسة المنزل.

الْعَشِيرَاتُ: العشائر، السكون والطاعة لله وللأزواج.

الحافظات لغيره: أي: اللاتي يحفظن ما يغيب عن الناس، ولا يقال إلا في الخلوة بالمرأة.

تخافون: أي: تتنون.

نشزت الأرض: ارتفعت عما حوالها، ويراد بها هنا: معصية الزوج والترفيع عليه.

الظلم: تجاوز الحد.

الشقاق: الخلاف الذي يجعل كلا من المختلفين في شق: أي: جانب، وخوفه توقع حصوله بظهور أسبابه.

الحكم: من له حق الحكم والفصل بين الخصمين، ويعث الحكمين: إرسالهما إلى الزوجين؛ لينظرا في شكوى كل منهما، ويتعرفا ما يرجى أن يصلح بينهما.

تمهيد:

لما نهى سبحانه كلا من الرجال والنساء عن تمنى ما فضل الله به بعضهم على بعض، وأرشدهم إلى الاعتماد في أمر الرزق على كسبهم وأمرهم أن يؤتوا الوارثين أنصبتهم، وفي هذه الأنصبة يستبين تفضيل الرجال على النساء - ذكر هنا أسباب التفضيل.

٣٤ - الرَّجَالُ قَرَامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ. الرجال لهم حق الصيانة والرعاية للنساء، والقيام بشئونهن؛ بما أعطاهم الله من صفات تهيئهم للقيام بهذا الحق، فقد خص الله الرجال بأمور منها:

الإمامة، والولاية، والميراث، والشهادة، والجهاد، والجمعة، والجماعات، وولاية الزوج على زوجته ولاية رعاية ومودة ورحمة لا ولاية غلظة ورهبة، كما أن ولاية الزوج على زوجته، تهيئ للزوجة الاستقرار في البيت ورعاية شئون الأسرة.

والرجل أقدر - بطبيعته - على السعى والكبح في سبيل تحصيل رزقه، ورزق أسرته؛ ليهيئ لها حياة سعيدة هانئة.

النساء قسمان:

قسم يفهم ويقدر قوامة الرجل على المرأة، فيلتزم بما أمر الله وهن الصالحات؛ فالصالحات مطيعات لله ولأزواجهن، حافظات لكل ما يغيب عن أزواجهن بسبب أمر الله بهذا الحفظ وتوقيفه لهن في القيام بواجبهن، وهن يحفظن على الأزواج أموالهم وأعراضهم في جميع الحالات.

أما القسم للثاني من النساء:

فهو قسم مكابر يرغب فى التعالى والخروج عن طاعة الزوج وقد شرع الإسلام العلاج لهذا النوع من النساء على النحو الآتى:

١ - الوعظ والإرشاد، والتوجيه، والتذكير بما أمر الله ورسوله من طاعة الزوج، والقيام أمره، والتحذير من شماتة الأعداء وتصعد شمل الأسرة.

٢ - الهجر والإعراض فى المضجع ويتحقق ذلك بهجرها فى الفراش مع الإعراض والصد.

٣ - الضرب اليسير غير المبرح، وهو ما كان بنحو سواك أو عصا صغيرة. وهو أمر معنوى أكثر منه حسى. وهو خاص ببعض النساء ومن لا تستقيم بالوعظ ولا بالهجر، ويجب ألا يكون الضرب قاسياً ولا شديداً. ويعض الناس لا يتقبل عقوبة الضرب. ونحن نشاهد هذه العقوبة فى الجيش وفى غيره. وليست هذه العقوبة لجميع الناس، بل لفئة جاحدة لا تريد أن تخضع لقانون الله ولا أن تلتزم بشئون الأسرة.

فَإِنْ أَطَعْتُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيماً كَبِيراً. أى: فإن أطعنكم بواحدة من هذه الخصال التأديبية: فلا تبغوا ولا تتجاوزوا ذلك إلى غيرها، فابدهوا بما بدأ الله من الوعظ، فإن لم يقد فبالهجر، فإن لم يقد فبالضرب الخفيف غير مبرح ولا مهين، عند التمرّد، فإذا لم يغب فليجأ إلى التحكيم ومتى استقام لكم الظاهر فلا تبحثوا عن السرائر.

إن الله فوقكم وينتقم منكم إذا أنيتموهن أو بغيتن عليهن ونلمح أن فى نهاية الآية تهديداً ووعيداً لكل من يتكبر على زوجته، أو ينتهز الفرصة لإذلالها والعدوان عليها، فإن الظلم ظلمات يوم القيامة، وإذا دفعك قوتك إلى ظلم غيرك: فتذكر قدرة الله عليك وفى الحديث القدسى: «يا عبادى: إني حرمت الظلم على نفسى وجعلته بينكم محرماً؛ فلا تظالموا».

ويقول الشاعر:

لا تظلمن إذا ما كنت مقتدرا الظلم شيمته يفضى إلى الندم
تنام عيناك والمظلوم منتبه يدعوك عليك وعين الله لم تنم

٣٥ - وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْغُوا حَكْماً مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكْماً مِّنْ أَهْلَيْهَا ...

المعنى:

وإن علمتم أن بين الزوجين شقاقاً قد استفحل خطره؛ فوجهوا إليهما حكماً من أهل الزوج، وحكماً من أهل الزوجة؛ لينظرا فيما بينهما من نزاع وشقاق فإذا خلصت نية الحكيمين، وقصداً بصدق إلى التوفيق بين الزوجين؛ وفقهما الله تعالى إلى إزالة أسباب الخلاف والشقاق.

وينبغي أن نختار الحكمين من أهل الخبرة والحكمة والصلاح والمعرفة بشئون الصلح؛ لنحفظ البيوت والأسر من التصدع والأطفال من التشرد. فالإسلام حريص على دعم الأسرة وقيامها على المودة والرحمة والألفة كما أن الإسلام أمر بالمبر والصنح، وحسن الخلق والعشرة بالمعروف بين الزوجين.

★ ★ ★

﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْعًا وَاللَّوَالِدِينَ إِحْسَنًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ
السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا ﴿٣٦﴾
الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ
مِنْ فَضْلِهِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴿٣٧﴾ وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ
رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَمْ يُقَرِّبْنَا
قَرِينًا ﴿٣٨﴾ وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ
بِهِمْ عَلِيمًا ﴿٣٩﴾﴾

المضردات:

عبادة الله، الخضوع له، والاستشعار بتعظيمه في السر والعلن بالقلب والجوارح، والإخلاص له بالاعتراف بوحديته؛ إذ لا يقبل عملاً بدونها.

الإحسان إلى الوالدين، قصد البر بهما بالقيام بخدمتهما، والسعى في تحصيل مطالبهما، والإنفاق عليهما بقدر الاستطاعة، وعدم الخضونة في الكلام معهما.

ذو القربى، صاحب القرابة من أخ، وعم، وخال، وأولاد هؤلاء.

الجار ذو القربى، هو الجار القريب الجوار.

الجار الجنب، هو البعيد القرابة.

الصاحب بالجنب، الرفيق في السفر، أو المنقطع إليك، الراجي نفعك ورفدك.

ابن السبيل، هو المسافر أو الضيف.

ما ملكت أيمانكم، عبيدكم وإماءكم.

المختال، ذو الخيلاء والكبر.

الْمُفْخَرُونَ، الَّذِي يُعَدُّ مُحَاسِنُهُ: تعاضلوا وتكبروا.

أَصْتَبَدْنَا: هيأنا وأعدنا.

الْمُفْهِينَ: ذو الإهانة والذلة

وَشَاءَ النَّسَاسُ: أى: للمرأة والفخر بما فعل.

الْقَرِيْنِ: الصاحب والخليل. وَمَاذَا عَلَيْهِمْ. أى: ضرر يحق بهم لو آمنوا وأنفقوا؟

تمهيد:

كان الكلام من أول السورة فى وصايا ونصائح، كابتلاء اليتامى قبل تسليمهم أموالهم، والنهاى عن إيتاء الأموال للسفهاء، وعن قتل النفس، والإرشاد إلى كيفية معاملة النساء، وطرق تأديبهن تارة بالموعظة الحسنة وأخرى بالقسوة والشدة، مع مراقبة الله عز وجل فى كل ذلك.

فناسب بعدئذ التذكير بحسن معاملة الخالق بالإخلاص له فى الطاعة، وحسن معاملة الطوائف المختلفة من الناس، وعدم الضن عليهم فى أوقات الشدة بالمال، مع قصد التقريب إلى الله لقصد الفخر والخيلاء.

- التفسير:

٣٦ - وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ.

هذه آية تأمر بمكارم الأخلاق وهى سبيل من سبل التكافل والتراحم بين المسلمين.

وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا. أى: وحدوا الله وأخلصوا له العبادة، ولا تشركوا به صنما أو غيره؛ فهو سبحانه صاحب الفضل والنعمة، وهو الذى خلق السموات والأرض، وجعل الظلمات والنور.

كما أمر الله بالإحسان إلى الوالدين ورعايتهما خصوصا فى مرحلة الكبر والشيخوخة.

كما أمر بصلة الرحم، والإحسان إلى الأقارب، والتجاوز عن هفواتهم، كما أمر برعاية اليتيم والإحسان إليه؛ لأنه فقد أباه فيجب أن يرعاه المجتمع ويحنو عليه، كما أمر برعاية المسكين المحتاج بأن ينسر له العمل والنصح ويشمل ذلك إنشاء الملاجى، والمستشفيات، ودور الحضانه، ودروس تقوية التلاميذ، وإنشاء صندوق لرعاية المحتاجين. وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ.

أى: أحسنوا إلى الجار الذى قرب مكانا أو ديننا أو نسبا، وإلى الجار البعيد مكانا أو ديننا أو نسبا.

جاء فى تفسير ابن كثير:

قال ابن عباس: وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَى. يعنى: الذى بينك وبينه قرابة، وَالْجَارِ الْجُنُبِ. الذى ليس بينك وبينه قرابة.

وروى ابن جرير أن الْجَارِ ذِي الْقُرْبَى. يعنى: الجار المسلم، الْجَارِ الْجُنُبِ. يعنى: اليهودى والنصرانى، وقال مجاهد: الْجَارِ الْجُنُبِ. الرفيق فى السفر.

وقد وردت الأحاديث بالصواب بالجار منها ما رواه الشيخان عن عبد الله بن عمر أن رسول الله ﷺ قال: «ما زال جبريل يوصيني بالجار؛ حتى ظننت أنه سيورثه»^(٧).

وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ. عن علي وابن مسعود قالوا: هي المرأة، وقال ابن عباس ومجاهد: هو الرفيق في السفر، وقال الطبري والزمخشري: وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ. «هو الذي صحبتك إما رفيقا في سفر، أو جارا ملاصقا، أو شريكا في تعلم علم، أو قاعدا إلى جنبك في مجلس أو غير ذلك، ممن له أدنى صجة التأمّت بينك وبينه فعليك أن ترعى ذلك الحق ولا تنساه». وابن السّيل. أي: المسافر الغريب الذي انقطع عن بلده وأهله، وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ. أي: الممالك من العبيد والإماء، إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا. أي: متكبرا في نفسه يأنف عن أقاربه وجيرانه فخورا على الناس يرى أنه خير منهم.

قال ابن جرير عن أبي رجاء الهروي: لا تجد سيئ الملكة إلا وجده مختالا فخورا، ولا عاقا إلا وجده جبارا شقيا ثم تلا: وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَجْعَلْ لِي جَبَارًا شَقِيًّا. (مريم: ٣٢)

٣٧ - الَّذِينَ يَبْخُلُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ بِالْخِلِّ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ... وضحت الآية المختال الفخور وهو المتكبر الذي لا يشكر الله على نعمه.

ومعنى الآية:

الذين يبخلون بأموالهم: فلا ينفقونها في وجوه البر والإحسان ولا يكتفون بهذا بل يأمرؤن غيرهم بالبخل ويحرضونهم عليه، ويخفون ما أنعم الله به عليهم؛ حتى لا يطمع الناس في أموالهم وإحسانهم. وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا. أي: وأعدنا للكافرين عذابا مخزيا مذلا لكبريائهم وسماهم الله كفارا؛ للإيذان بأن هذه الأخلاق وأعمال لا تصدر إلا من الكفور لا من الشكور.

٣٨ - وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْتُونَ اللَّهَ وَلَا الْيَوْمَ الْآخِرَ. أي: ولا يحب الله - كذلك - الذين يتفقون أموالهم للرياء وللسمعة، لا شكرا لله على نعمه، ولا اعترافا بما أوجب الله عليهم من حق في أموالهم. ولا يصدقون بوقوع اليوم الآخر وما فيه من ثواب وعقاب؛ لأنهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر؛ لتحروا مرضاة الله، ولما رأوا أحدا أبدا.

وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا. أي: ومن يكن الشيطان له صاحبًا فينس هذا صاحب صاحبًا؛ لأنه يضلّه ويقوده إلى الهلاك.

والآية تشير إلى أن البخيل والمتكبر ما حملهم على ما فعلوا إلا وسوسة الشيطان وهو ينس صاحب والخليل.

٣٩ - وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقْفَوْا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا.

الاستفهام هنا للتعجب والإنكار أى: وما الذى كان يصيبهم لو آمنوا بالله إيماناً صحيحاً يظهر أثره فى العمل، وفى هذا الأسلوب إثارة تعجب الناس من حالهم، إذ هم لو أخلصوا: لما فانتهم منفعة الدنيا ولغازوا مع ذلك بسعادة العقبى: فكثيراً ما يفوت المرأتى ما يرمى إليه من التقرب إلى الناس وامتلاك قلوبهم، ويظفر بذلك المخلص الذى لم يكن من همه أن أحداً يعرف ما عمل، فيكون الأول قد رجح خفى حنين فى حين أن الثانى فاز بسعادة الدارين.

وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا. فينبغى للمؤمن أن يكتفى بعلم الله فى إنفاقه ولا يبالى بعلم الناس، فهو سبحانه الذى لا ينسى عمل العاملين ولا يظلمهم من أجرهم شيئاً.

★ ★ ★

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يُّضْعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٤٠﴾ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ﴿٤١﴾ يَوْمَئِذٍ يُوَدِّدُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصُوا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ لِلَّهِ حَدِيثًا ﴿٤٢﴾﴾

المضردات:

المِثْقَال: أصله المقدار الذى له ثقل مهما قل، ثم أطلق على المعيار المخصوص للذهب وغيره. الذرَّة: أصغر ما يدرك من الأجسام ومن ثم قالوا: إنها النملة، أو رأسها، أو الخردلة، أو الهباء (ما يظهر فى نور الشمس الداخلى من الكوة).

ولذلك روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه أدخل يده فى التراب ثم نفخ فيه فقال: كل واحدة من هؤلاء ذرة!

الظلم: النقص كما قال تعالى: كَلِمَاتُ الْحَقِّينِ ءَاتَتْ أَكْلَهَا وَلَمْ تَظْلِمِ مِنْهُ شَيْئًا. ومن لدنه: من عنده. الحديث: الكلام.

تمهيد:

بعد أن بين عز اسمه صفات المتكبرين وسوء أحوالهم، وتوعدهم على ذلك بأشد أنواع الوعيد، زاد الأمر تأكيداً وتشديداً فذكر أنه لا يظلم أحداً من العاملين بوصاياهم لا قليلاً ولا كثيراً، بل يوفيه حقه بالقسطاس المستقيم، وفى هذا أعظم الترغيب لفاعلى البر والإحسان وحفز لهمهمم على العمل، وفى معنى الآية قوله: لَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ.

التفسير:

٤٠ - إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ. أى: إنه تعالى لا ينقص أحداً من أجر عمله والجزاء عليه شيئاً ما وإن صغر كثرة الهباء؛ بل يوفيه أجره، كما لا يعاقبه بغير استحقاق للعقوبة، إذ إن الثواب والعقاب تابعان لتأثير الأعمال فى النفس بتزكيتها أو تفسيتها؛ فالعمل يرفعها إلى أعلى عليين أو يهبط بها إلى أسفل سافلين، ولذلك درجات ومثاقيل مقدرة فى نفسها لا يحيط بدقائقها إلا من أحاط بكل شيء علماً.

والخلاصة: إن الظلم لا يقع من الله تعالى؛ لأنه من النقص الذى يقتضيه وهو ذو الكمال المطلق والفضل العظيم، وقد خلق للناس مشاعر يدركون بها ما لا يدركه الحس، وشرع لهم من أحكام الدين وآدابه ما لا تستقل عقولهم بالوصول إلى مثله فى هدايتهم وحفظ مصالحهم، وهى تسوق إلى الخير وتصرف عن الشر وأيدها بالوعد والوعيد، فمن وقع بعد ذلك فيما يضره ويؤذنه كان هو الظالم لنفسه؛ لأن الله لا يظلم أحداً.

وَأَنَّ لَكَ حَسَنَةً بِضَاعَتِهَا. أى: إنه تعالى مع كونه لا ينقص أحداً من أجر عمله مثقال ذرة يزيد للمحسن فى حسناته، فالسيئات جزاؤها بقدرها، والחסنات بضاعف الله جزاءها عشرة أضعاف أو أضعافاً كثيرة كما قال فى آية أخرى: مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يَجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ. (الأنعام: ١٦٠). وقال: مَنْ ذَا الَّذِي يقرضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً. (البقرة: ٢٤٥).

وَيُرِثُ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا. أى: إنه تعالى لواسع فضله لا يكتفى بجزاء المحسنين على إحسانهم فحسب، بل يزيدهم من فضله ويعطيهم من لدنه عطاء كبيراً، وسمى هذا العطاء أجراً ولا مقابل له من الأعمال؛ لأنه لما كان تابعا للأجر على العمل سمي باسمه لمجاورته له. وفى ذلك إيمان إلى أنه لا يكون لغير المحسنين، إذ هو علاوة على أجور أعمالهم، فلا مطعم للمسيئين فيه.

٤١ - فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا. أى: إذا كان الله لا يضيع من عمل العالمين مثقال ذرة، فكيف يكون الناس إذا جمعهم الله وجاء بالشهداء عليهم وهم أنبيأؤهم؟ فما من أمة إلا لها بشير ونذير.

وهذه الشهادة عبارة عن عرض أعمال الأمم على أنبيائهم (لا فرق بين اليهود والنصارى والمسلمين) ومقابلة عقائدهم، وأخلاقهم، وأعمالهم بعقائد الأنبياء، وأعمالهم، وأخلاقهم، فمن شهد لهم بينهم بأنهم على ما جاء به وما أمر الناس بالعمل به؛ فهم ناجون، ومن تبرأ منهم أنبيأؤهم لمخالفة أعمالهم وعقائدهم لما جاءوا به؛ فأولئك هم الخاسرون وإن ادعوا اتباعهم والانتماء إليهم.

وقوله: **رَجِنَا بَكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا**. يراد به شهادة محمد ﷺ - خاتم المرسلين - على أمته كما قال تعالى: **وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا**. أى: إن هذه الأمة بحسن سيرتها؛ تكون شاهدة على الأمم السالفة وحجة عليها فى انحرافها عن هدى المرسلين، والرسول ﷺ بسيرته وأخلاقه الغالية وسننه المرضية؛ يكون حجة على من تركها وتساهل فى اتباعها، وعلى من تغالى فيها وابتدع البدع المحدثه من بعده.

روى البخارى، والترمذى، والنسائى وغيرهم من حديث ابن مسعود أنه قال: قال لى رسول الله ﷺ: «اقرأ على. قلت: يا رسول الله اقرأ عليك، عليك أنزل؟ قال: نعم أحب أن أسمعه من غيرى، فقرأت سورة النساء حتى آتيت إلى هذه الآية: **فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ...** إلخ، فقال: «حسبك الآن» فإذا عيناه تذرفان! ^(٨)

فانظر كيف اعتبر بهذه الشهادة الشهيد الأعظم ﷺ فبكى لتذكر هذا اليوم، وهل نعتبر كما اعتبر ونستعد لهول ذلك اليوم؛ باتباع سنته ونجتهد فى اجتناب البدع والتقاليد التى لم تكن فى عهده؛ وبذا نكون أمة وسطا لا تفرط عندها فى الدين ولا إفراط، لا فى الشئون الجسمية ولا فى الشئون الروحية، أو نظل فى غوايتنا، تقليدا للأباء؛ لنكون كما قال الكافرون: **إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ**. (الزخرف: ٢٢)

٤٢ - **يَوْمَئِذٍ يُوَدِّعُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصِيَ الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ**. أى: إذا جاء ذلك اليوم الذى نأتى فيه بشهيد على كل أمة، يتمنى الذين كفروا وعصوا الرسول فلم يتبعوا ما جاء، أن يصيروا ترابا تسوى بهم الأرض؛ فيكونوا وإياها سواء كما قال تعالى: فى سورة النبأ: **... وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنتُ تُرَابًا**. (النبأ: ٤٠) **وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا**. أى: أنهم يودون لو يكونون ترابا فتسوى بهم الأرض ولا يكونون قد كتموا الله وكذبوا أمامه على أنفسهم بإنكار شركهم وضلالهم كما قال تعالى: **وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا أَيْنَ شُرَكَائُكُمْ الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ * ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَسُبُّهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ * انْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ**. (الأنعام: ٢٢-٢٤)، أى: فهم حينئذ يكذبون وينكرون شركهم إما اعتقاداً منهم أن ما كانوا عليه ليس بشرك، وإما هو استشفاع وتوصل، وإما مكابرة وظننا أن ذلك يجديهم ويدفع عنهم العذاب، فيشهد عليهم الأنبياء المرسلون أنهم لم يكونوا متبعين لهم فيما أحدثوا من شركهم، بل كانوا مبتدعين ذلك من عند أنفسهم، فقد قاسوا ربه على ملوكهم الظالمين وأمرائهم المستبدين الذين يتركون عقاب بعض المسيئين بشفاعاة المقربين، فإذا شهدوا عليهم تمنوا لو كانوا قد سويت بهم الأرض وما اقتروا ذلك الكذب.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا ﴿٤٣﴾﴾

المفردات :

الفـاضـطـ: المنخفض من الأرض كالوادي، وأهل البادية والقرى الصغيرة يقصدونه عند قضاء الحاجة: للستر والاستخفاء عن الناس.

ملازمة النساء: الإفضاء إليهن.

تـيـمـمـوـا: اقصدوا .

الصـعـيد: وجه الأرض.

الطـطـيب: الطاهر.

العـفـو: ذو العفو، والعفو عن الذنب: محوه وجعله كأن لم يكن.

الـمـغـفـرة: ذو المغفرة.

الـمـغـفـرة: ستر الذنوب بعدم الحساب عليها.

تمهيد:

بعد أن وصف سبحانه الوقوف بين يديه يوم العرض والأحوال التي تؤدي إلى تمنى الكافر العدم فيقول: يا ليتني كنت ترابا! والتي تجعله لا يستطيع أن يكتم الله حديثا، وذكر أنه لا ينجر في ذلك اليوم إلا من كان طاهر القلب والجوارح بالإيمان به والطاعة لرسوله، وصف في هذه الآية الوقوف بين يديه في مقام الأنس، وخضرة القدس، المنجى من هول الوقوف في ذلك اليوم، وطلب فيه استكمال القوى العقلية وتوجيهها إلى جانب العلى الأعلى بالآ تكون مشغولة بذكرى غير طاهرة من الأنجاس والأحيات: لتكون على أتم البدة للوقوف في ذلك الموقف الرهيب، مستشعرة تلك العظمة والجلال والكبرياء.

٤٣ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا.

يأبها الذين آمنوا، لا يحل لكم أن تؤدوا الصلاة وأنتم في حالة السكر؛ حتى تكونوا بحيث تعلمون ما تقولونه قبل أدائها، ولا في حالة الجنابة؛ حتى تغتسلوا ولا تقربوا مواضع الصلاة (وهو المسجد) حال كونكم جنباً إلا في حال عبوركم من جانب إلى جانب.

روى ابن جرير: أن رجلاً من الأنصار كانت أبوابهم في المسجد تصيبهم جنابة ولا ماء عندهم فيريدون الماء ولا يجدون ممراً إلا في المسجد فأنزل الله تعالى: وَلَا جُنُبٌ إِلَّا غَيْرِي سَبِيلٌ .

وَأَن كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا. أي: وإن كنتم مرضى ويضركم الماء، أو مسافرين، وفي الأسفار يصعب وجود ما يكفي من الماء عادة فقد أباح الله لكم التيمم وهو ضربتان ضربة للوجه وضربة لليدين وكذلك إذا جاء أحدكم من المكان المعد للقضاء الحاجة أو جامعتم النساء فلم تجدوا ماء تتطهرون به لفقده؛ فاقصدوا تراباً طيباً كذلك، فاضربوا به أيديكم، وامسحوا برؤوسكم وأيديكم منه؛ إن الله من شأنه العفو العظيم والمغفرة.

وتفيد الآية ما يأتي:

١ - يسر الإسلام وسماحته، وتيسير الله على عباده قال تعالى: مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُظْهِرَكُمْ لِيَمِيزَ الْغَيْرَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ وَحَدَّثَكُمْ تِلْكَ الْقُرْآنَ هَلْ تَشْكُرُونَ. (المائدة: ٦).

٢ - من الواجب على المسلم عندما ينتهي للصلاة أن يتجنب كل ما يتعارض مع الخشوع: لأن الصلاة مناجاة وذكر لله، قال تعالى: وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِلذِّكْرِ. (طه: ١٤).

٣ - استدلووا بهذه الآية على أن المسلم منهي عن الصلاة حال النعاس أو ما يشبهه.

٤ - التيمم مباح للمسلم عند فقد الماء، أو عند وجود الماء ولكن هناك عارض يمنعه من استعماله كمرض أو نحوه.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يَشَرُّونَ الصَّلَاةَ وَيُرِيدُونَ أَن تَقْضُوا السَّيْلَ
 ٤٤﴾ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا ﴿٤٥﴾ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ
 الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَآتَمَمَّ غَيْرُ مُسْمِعٍ وَرَدَّ عَلَيْنَا لِيَا أَلَيْسَ لَنَا
 وَطَعْنًا فِي الَّذِينَ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَسْمَعُ وَانْظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَكِن
 لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٤٦﴾﴾

المفردات :

أَلَمْ تَرَ : أي: ألم تنظر؟

نَصِيرًا : حَظًا.

السَّيْلَ : الطريق القويم.

وَلِيًّا : أي: يتولى شئونكم.

نَصِيرًا : معينا يدفع شرهم عنكم.

مِنَ الَّذِينَ هَادُوا : هم: اليهود.

غَيْرُ مُسْمِعٍ : يحتمل أن يكون المعنى غير مسمع: مكروها، وأن يكون غير مقبول منك

ولا مجاب إلى ما تدعو إليه.

وَرَدَّ عَلَيْنَا : إما بمعنى: ارقبنا وانظرنا: نكلمك، وإما بمعنى: كلمة عبرانية كانوا يتسابون

بها، وهي: (واعينا).

لِيَا أَلَيْسَ لَنَا : أي: فتلا بها وتحريفًا.

وَطَعْنًا فِي الَّذِينَ : قدحًا فيه.

أَقْوَمَ : أعدل وأسد.

إِلَّا قَلِيلًا : أي: إلا قليلا من الإيمان لا يعبا به.

تمهيد:

بعد أن ذكر الله سبحانه في سابق الآيات كثيرا من الأحكام الشرعية، ووعد فاعلها بجزييل الثواب، وأوعد تاركها بشديد العقاب، انتقل هنا إلى ذكر حال بعض الأمم الذين تركوا أحكام دينهم، وحرفوا كتابهم، واشتروا الضلالة بالهدى: لينبه الذين خوطبوا بالأحكام المتقدمة إلى أن الله مهيمن

عليهم كما هيمن على من قبلهم، فإذا هم قصروا: أخذهم بالعقاب الذي رتبته على ترك أحكام دينه في الدنيا والآخرة، والمؤمنون بالله حقاً بعد أن سمعوا الوعد والوعيد المتقدمين لابد أن يأخذوا بهذه الأحكام على الوجه الموصول إلى إصلاح الأنفس، وذلك هو الأثر المطلوب منها، وإن يكون ذلك إلا إذا أخذت بصورها ومعانيها، لا يأخذها بصورها الظاهرة فحسب.

وقد اكتفى بعض الأمم من الدين ببعض رسومه الظاهرة فقط كبعض اليهود الذين كانوا يكتفون ببعض القرايين وأحكام الدين الظاهرة، وهذا لا يكفي في اتباع الدين والقيام به على الوجه المصلح للنفس كما أراده الله.

فأرشدنا سبحانه إلى أن عمل الرسوم الظاهرة في الدين كالغسل، والتيمم لا يغني عنهم شيئاً إذا لم يطهروا القلوب: حتى ينالوا مرضاته ويكونوا أهلاً لكرامته، ولا يكون حالهم كحال بعض من سبقهم من الأمم.

٤٤ - أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيحًا مِّنَ الْكِتَابِ يَشَرُّونَ الضَّلَالَةَ وَيُرِيدُونَ أَن يُضِلُّوا السَّبِيلَ.

ألم ينته إلى علمك حال هؤلاء الأحياء من اليهود الذين أعطوا حظاً ومقداراً من علم التوراة؟!

إن كنت لم تعلم أحوالهم أو لم تنظر إليهم فهاك خبرهم وتلك هي حقيقتهم، إنهم يشتركون الضلالة وهي البقاء على اليهودية، بعد وضوح الآيات لهم الدالة على صحة دين الإسلام، وهم لا يكتفون بتلبسهم بالضلال الذي أشربته نفوسهم، بل يريدون منكم يا معشر المسلمين أن تتركوا دين الإسلام الذي هو السبيل الحق، وأن تتبعوهم في ضلالهم وكفرهم.

٤٥ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا.

الله أعلم بأعدائكم أيها المؤمنون، وقد أخبركم بأحوالهم وبما يبيتون لكم من شرور: فاحذروهم، ولا تلقوا إلى ألقائهم، وأعدوا العدة لتأديبهم: دفاعاً عن دينكم وعقيدتكم، وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا يتولى أموركم ويصلح بالكم وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا يدفع عنكم مكرمهم، وشرهم فلا تطلبوا ولاية غير ولايته وتكفيكم نصرته: فلا تستعينوا بسواه. وعليكم باتباع السنن التي وضعها الله في هذه الحياة، ومنها عدم الاستعانة بالأعداء الذين لا يعملون إلا لمصلحتهم الخاصة.

٤٦ - مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمِعْ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَرَاعِنَا لِيَا بِلِسَانِهِمْ.

من اليهود فريق يميلون الكلام عن معناه، ويفسرونه بغير مراد الله تعالى كذبا منهم وافتراء وتضليلا وإنهم كانوا يقولون للنبي ﷺ: سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا. أي: سمعنا قولك، وعصينا أمرك وروى عن مجاهد أنهم قالوا للنبي ﷺ: (سمعنا قولك ولكن لا نطيعك). وكذلك كانوا يقولون له: اسْمِعْ غَيْرَ مُسْمِعٍ.

أى: اسمع كلامنا لا أسمعك الله، فى الموضوع الذى يقول فيه المتأدبون للمخاطبين: اَسْمَعْ غَيْرَ مُسْمِعٍ. أى: لا سمعت مكروها. فاللفظ يسوقونه ومرادهم منه الدعاء عليه ويوهمون أن مرادهم الدعاء له.

ويقولون: رَاعِنًا . وهى كلمة تحتل الخير على معنى: (انظرتنا وتمهل علينا نكلمك) وتحتل الشر على معنى: (راعيننا) أى: اشلطنا بالرعونة والحق، أو جعله راعيا من رعاة الغنم.

ومن تحريفهم قولهم: (السام عليكم) أى: الموت عليكم، ثَمَّا بِالْسِتِّهِمْ وَطَعْنَا فِي الدِّينِ. أى: صرفا للكلام عن ظاهره إلى إرادة الشتم والسب، وقدحا فى الدين بالاستهزاء والسخرية.

وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمَعْ وَانْظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ. أى: لو أنهم استقاموا وقالوا: سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا. بدل قولهم: سمعنا وعصينا وقالوا: اَسْمَعْ دُونَ أَنْ يَقُولُوا: غَيْرَ مُسْمِعٍ، وقالوا: انْظُرْنَا بدل رَاعِنًا لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مَا قَالُوهُ، وأعدل منه سبيلًا ولكن الله طردهم من رحمته؛ بإعراضهم فلا تجد منهم من يستجيبون لداعى الإيمان إلا عددا قليلاً.

★ ★ ★

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آوَوْا إِلَى الْكُتُبِ آمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْغَسَ
وُجُوهًا فَرَدُّهَا عَلَىٰ أَذْبَارِهَا أَوْ تَلْمِزُنَهُمْ كَمَا لَمَّزْنَا أَصْحَابَ السَّبْتِ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ۖ﴾ (٤٧)

المفردات:

الكتـاب: التوراة.

الطـغس: إزالة الأثر بمحوه أو إخفائه كما تطمس آثار الدار وأعلام الطرق إما بأن تنقل حجارته، وإما بأن تسقوها للرياح، ومنه الطمس على الأموال فى قوله: رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَىٰ أَمْوَالِهِمْ. (يونس: ٨٨) أى: أزلها وأهلكها، والطمس على الأعين فى قوله: وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ. (يس: ٦٦) إما إزالة نورها، وإما محو حدقتها.

الـوجه: تارة يراد به الوجه المعروف وثارة وجه النفس وهو ما تتوجه إليه من المقاصد كما قال تعالى: أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ (ال عمران: ٢٠)، وقال: وَمَنْ يَسْلَمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ (لقمان: ٢٢)، وقال: فَأَلِّمِ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا. (الروم: ٣٠).

الأذـبـار: واحدما: دبر، وهو الخلف واللقا.

الارتداد: هو الرجوع إلى الورا، إما فى الحسيات وإما فى المعانى، ومن الأول: الارتداد والفرار فى القتال ومن الثانى: قوله: إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ. (محمد: ٢٥)

نـلـمـزـنـهـم: ذلهم. كَمَا لَمَّزْنَا أَصْحَابَ السَّبْتِ. أى: كما أهلكنا أصحاب السبت، وقيل: مسخهم الله وجعلهم قردة وخنازير كما أخرجه ابن جرير عن الحسن.

تمهيد:

بعد أن نعى أهل الكتاب في الآية السالفة اشتراءهم الضلالة بالهدى بتحريفهم بعض الكتاب وإضاعة بعضه الآخر، ألزمهم هنا بالعمل بما عرفوا وحفظوا بأن يؤمنوا بالقرآن؛ ذلك أن إيمانهم بالتوراة يستدعي الإيمان بما يصدقها وحذرهم من مخالفة ذلك، وتوعدهم بالويل والثبور وعظائم الأمور.

التفسير:

٤٧ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْتُوا الْكِتَابَ ءَامِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ. أي: يأيتها اليهود والنصارى، آمنوا بالكتاب الذي جاء مصدقاً لما معكم، من تقرير التوحيد والابتعاد عن الشرك، وما يقوى ذلك الإيمان من ترك الفواحش ما ظهر منها وما بطن، وتلك هي أصول الدين وأركانه والمقصد الأسمى من إرسال جميع الرسل، ولا خلاف بينهم في ذلك، وإنما الخلاف في التفاصيل، وطرق حمل الناس عليها وهدايتهم بها، وترقيتهم في معارج الفلاح بحسب السنن التي وضعها الله في ارتقاء البشر، بتعاقب الأجيال، واختلاف الأزمان.

مَنْ قَبِلَ أَنْ نَطْمِسَ وَجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَى أَدْبَارِهَا. أي: آمنوا قبل أن يحل بكم العقاب من طمس الوجوه، والرد على الأدبار: أي: من قبل أن نطمس وجوه مفاصدمكم التي توجهتم بها من كيد الإسلام، ونردها خاسرة إلى الوراء بإظهار الإسلام ونصره عليكم، وقد كان لهم عند نزول الآية شيء من المكانة والقوة والعلم والمعرفة.

وجعل بعضهم الرد على الأدبار حسياً فقال: نردهم على أدبارهم بالجلاء إلى فلسطين والشام، وهي بلادهم التي جاءوا منها.

وخلاصة المعنى: آمنوا قبل أن نعمى عليكم السبيل بما نبصّر المؤمنين بشئونكم ونغريهم بكم، فتردوا على أدباركم بأن يكون سعيكم إلى غير الخير لكم.

أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعْنَا أَصْحَابَ السَّبْتِ. أي: آمنوا قبل أن تقعوا في الخيبة والخذلان وذهاب العزة؛ باستيلاء المؤمنين عليكم وإجلائكم عن دياركم كما حدث لطائفة منكم، أو بالهلاك كما وقع بقتل طائفة أخرى وهلاكها.

ثم هدمهم وتوعدهم فقال:

وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا. المراد من الأمر: الأمر التكويني المعبر عنه بقوله عز من قائل: إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ. (يس: ٨٢)، إنما أمره بإيقاع شيء ما نافذ لا محالة، ومن هذا ما أوعدتم به قال ابن عباس: يريد لا راداً لحكمه ولا ناقض لأمره، فلا يتعذر عليه شيء يريد أن يفعله، كما تقول في الشيء الذي لا شك في حصوله: هذا الأمر مفعول وإن لم يفعل بعد.

والخلاصة: إنه يقول لهم: أنتم تعلمون أن وعيد الله للأمر السالفة قد وقع ولا محالة؛ فاحترسوا وكونوا على حذر من وعيده لكم.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا ٤٨﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ بِاللَّهِ يَزْكِي مَنْ يَشَاءُ وَلَا يَظْلُمُونَ فِتْيِلًا ٤٩﴾ أَنْظِرْ كَيْفَ يَقْرَوْنَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ وَكَفَىٰ بِهِ إِثْمًا مُّبِينًا ٥٠﴾

المضردات:

يقال: افترى فلان الكذب؛ إذا اعتمله واختلقه، وأصله من الفرى، بمعنى: القطع، وتزكية النفس: مدحها، قال تعالى: فَلَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى . (محمد: ٣٢) والظلم: النقص، والفنيل: ما يكون في شق نواة التمر مثل: الخيط، وبه يضرب المثل في الشيء الحقير كما يضرب بمثقال الذرة، قال الراغب: الإثم والآثام: اسم للأفعال المبطنة عن الثواب: أى: من الخيرات التي تثاب المرء عليها وقد يطلق الإثم على ما كان ضاراً.

تمهيد:

بعد أن هدد سبحانه اليهود على الكفر، وتوعدهم عليه بأشد الوعيد كطمس الوجوه والرد على الأدبار، ثم بين أن ذلك الوعيد واقع لا محالة بقوله: وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مُفْعُولًا.

ذكر هنا أن هذا الوعيد وشديد التهديد إنما هو لجريمة الكفر، فأما سائر الذنوب سواء فالحاله قد يغفرها ويتجاوز عن زلاتها.

أخرج ابن المنذر عن أبي مجلز قال: لما نزل قوله تعالى: قُلْ بِإِعَادَى الَّذِينَ أُسْرُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ. (الزمر: ٥٣) قام النبي ﷺ على المنبر فتلاها على الناس، فقام إليه رجل فقال: والشرك بالله، فسكت، ثم قام إليه فقال: يا رسول الله والشرك بالله تعالى فكست مرتين أو ثلاثاً فنزلت هذه الآية:

٤٨ - إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ.

بعد أن عدد مثالب اليهود، بين أنهم إذا دخلوا في الإسلام واتبعوا طريق الإيمان، غفر الله لهم كما يغفر سبحانه لكل مؤمن.

والمعنى: إن الله لا يغفر لكافرات على كفره، ويغفر ما دون الكفر من الذنوب والمعاصي لمن يشاء أن يغفر له إذا مات من غير توبة، فمن مات من المسلمين بدون توبه من الذنوب التي اقترعها فأمره مفوض إلى الله إن شاء عفا عنه وأدخله الجنة، وإن شاء عذبه وأدخله الجنة.

وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا. أى: ومن يجعل لغير الله شركة مع الله قيوم السموات والأرض - سواء أكانت الشركة بالإيجاد أو بالتحليل والتحرير - فقد اخترع ذنباً عظيماً الضرر تستصغر فى جنب عظلمته جميع الذنوب والآفام فهو جدير بألا يغفر، وما دونه قد يمحق بالغفران.

٤٩ - أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُورْنَ أَنفُسَهُمْ بِاللَّهِ يَزْكِي مَنْ يَشَاءُ وَلَا يَظْلُمُونَ فِئِيلًا.

ألم ينته علمك يا محمد إلى هؤلاء الذين يثنون على أنفسهم ويمدحونها بما ليس فيهم مدعين أنهم على الحق، والله وحده هو الذى يعلم الخبيث من الطيب فيزكى من يشاء، ولا يظلم أى إنسان قدره مهما كان ضئيلاً.

روى ابن جرير عن الحسن أن الآية نزلت فى اليهود والنصارى حيث قالوا: نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ. (المائدة: ١٨).

جاء فى تفسير المراعى ... وفى الآية موضعان من العبرة:

١ - أن الله يجزى عامل الخير بعمله ولو مشركاً؛ لأن لعمله أثراً فى نفسه يكون مناط الجزاء. فيخفف عذابه عن عذاب غيره كما ورد فى الأحاديث: إن بعض المشركين، يخفف عنهم العذاب بعمل لهم، فحاتم اللطاني بكرمه، وأبو طالب بكفالاته النبى ﷺ ونصره إياه، وأبو لهب لعنته جاريته ثوبية حين بشرته بمولد النبى ﷺ.

٢ - أن يحذر المسلمون الغرور بدينهم كما كان أهل الكتاب فى عصر التنزيل وما قبله، وأن يبتعدوا عن تزكية أنفسهم بالقول واحتقار من عداهم من المشركين، وأن يعلموا أن الله لا يحابى فى نظم الخليفة أحداً لا مسلماً ولا يهودياً ولا نصرانياً^(١).

٥٠ - انْظُرْ كَيْفَ يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَفَىٰ بِهِ إِثْمًا مُّبِينًا.

أى: انظر كيف يكذبون على الله بتزكية أنفسهم وزعمهم أن الله يعاملهم معاملة خاصة بهم، لا كما يعامل سائر عباده وكفى بالكذب على الله ذنباً واضحاً يكشف عن خبيث طويتهم.

سقطات اليهود

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا ۖ ﴾ (٥١) أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَن يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَن مَّجِدَّ لَهُ نَصِيرًا ۖ ﴾ (٥٢) أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا ۖ ﴾ (٥٣) أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ ءَاتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَءَاتَيْنَاهُم مُّلْكًا عَظِيمًا ۖ ﴾ (٥٤) فَمِنْهُمْ مَّنْ ءَامَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَّنْ صَدَّ عَنْهُ وَكُفِيَ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا ۖ ﴾ (٥٥)

المفردات:

بِالْجِبْتِ: الجبت: كل ما عبد من دون الله، ويطلق أيضا على الكاهن، والساحر، والسحر.
الطَّاغُوتِ: الطاغوت: في الأصل، كثير الطغيان، ويطلق على كل رأس في الضلال يصرف عن طريق الخير، ويفرّى بالشر.

نَقِيرًا: النقيير في الأصل: هو النقرة التي تكون في ظهر النواة. ويضرب به المثل في القلة والضلالة، فالمراد به: أقل القليل.

يَحْسُدُونَ النَّاسَ: الحسد: تمنى زوال نعمة الغير.

الْحِكْمَةَ: العلم النافع، أو النبوة.

صَدَّ عَنْهُ: انصرف عنه، وأعرض.

سَعِيرًا: نارًا مسعرة يعذبون فيها.

التفسير:

٥١ - أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ... الآية

روى ابن أبي حاتم، عن عكرمة: أن حبي بن أخطب، وكعب بن الأشرف اليهوديين، خرجا إلى مكة في جماعة من اليهود؛ ليحالفوا قريشا على محاربة رسول الله ﷺ، وينقضوا العهد الذي كان بينهم وبينه؛ فقال لهم كفار قريش: أنتم أهل كتاب، وأنتم أقرب إلى محمد منكم إلينا، فلا نأمن مكرمكم؛ فاسجدوا لآلهتنا، حتى نطمئن إليكم.. ففعلوا.

فهذا إيمانهم بالجبوت والطاغوت؛ لأنهم سجدوا للأصنام، وأطاعوا إبليس فيما فعلوا. وقال أبو سفيان لكعب: إنك امرؤ تقرأ الكتاب، وتعلم، ونحن أميون لا نعلم. فأينا أهدى سبيلا: نحن أم محمد؟ فقال: ماذا يقول محمد؟ قال: يأمر بعبادة الله وحده، وينهى عن الشرك. قال: وما دينكم؟ قالوا: نحن ولاة البيت: نسقى الحاج، ونقرى الضيف، ونفك العاني. وذكروا أفعالهم. فقال: أنتم أهدى سبيلا؛ فنزلت.

وروى - من غير وجه - نحو ذلك .

وهذه الآية: تعجب من حال أخرى من أحوال أهل الكتاب، وتوبيخ لهم على ارتكابهم جريمة من أشنع الجرائم، وهى سجودهم للأصنام، وشهادتهم بأن عبدة الطاغوت أحسن دينا من أهل الإسلام. على الرغم من أنهم أهل كتاب. وأعرف من غيرهم بالدين الصحيح.

والمعنى: ألم ينته علمك يا محمد - أو كل من يستحق أن يخاطب - إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب، ورزقوا حظا منه، وإلى حالتهم العجيبة الداعية إلى الدهشة والعجب، وهى أنهم - مع كونهم أهل كتاب - يؤمنون بالأصنام ويطعمون الشيطان، ويقولون فى شأن الذين آمنوا للذين كفروا - من أجل مخالفتهم - هؤلاء الكفار الجاهليون: أهدى سبيلا، وأقوم طريقا من الذين آمنوا بمحمد؟!

فبين بذلك مناط التعجب من حالهم.

يا للعجب من قوم: أهل كتاب، وأتباع رسل، يقولون عن المؤمنين بمحمد: إن الكفار - من مشركى مكة - أهدى منهم سبيلا ! وإنما وصفهم الله بأنهم أوتوا نصيبا من الكتاب، ولم يصفهم بأنهم أوتوا الكتاب؛ لأن حالهم تتنافى مع الكتاب كله، حيث يؤمنون ببعضه، ويكفرون ببعضه.

٥٢ - أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا. بعد أن ذكر الله أحوالهم المثيرة للدهشة والعجب، عقب ذلك بتقريعهم، وبيان العقاب المستحق لهم، فقال: أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ... الآية

والمعنى: أولئك الموصوفون بالصفات السابقة، المرتكبون لهذه الجرائم البشعة، هم الذين حكم الله عليهم بالطرد من رحمته؛ بسبب كفرهم وعصيانهم ومن يلعنه الله ويبعده من رحمته؛ فلن تجد له نصيرا ينصره من عذاب الله الذى ينزل به.

٥٣ - أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ فَإِذَا لَا يَرَوْنَ النَّاسَ تَقِيًّا. أى: ليس لهم نصيب من الملك، حتى يكون لهم الحق فى الإعطاء والمنع، والحكم بالهداية وغيرها؛ فقد زال ملكهم قبل بعثة محمد ﷺ، بمئات السنين ولو بقى لهم من الأمر شيء، لما أعطوا أحدا أقل قليل من الخير.

ثم بين الله تعالى سر هذا العناد والتمادى فى الضلال، فذكر أنه يرجع إلى حسدهم للنبي ﷺ وأتمته، وسيطرة الحقد على نفوسهم، فويخهم على ذلك بقوله:

٥٤ - أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ أَمْ أَنَّهُمْ لَيْسَ لَهُمْ دَلِيلٌ يَسْتَنِدُونَ إِلَيْهِ، وسبب يتمسكون به في تكذيبهم. بل هم يحسدون الناس، وهم النبي ﷺ ومن معه من المؤمنين، على ما آتاهم الله من فضله، وأنعم به عليهم حيث: أعطاهم النبوة، والكتاب، والحكمة. ولا غرابة في هذا، ففضل الله واسع، وقد آتى الله آل إبراهيم - أي: إبراهيم ومن معه - الكتاب، والحكمة، والنبوة، وآتاهم الله مع ذلك ملكا عظيما واسعا.

ومن ذلك ما أعطاه الله تعالى يوسف عليه السلام، من السلطان في مصر. وما أعطاه الله تعالى داود وسليمان عليهما السلام، من النبوة والملك العظيم فلا غرابة - بعد هذا - أن يؤتي الله محمدا ﷺ - وهو من أولاد إبراهيم - مثلما أعطى إخوانه الأنبياء.

٥٥ - قَمِئْتُمْ مِنْ أَمْنٍ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا.

في هذه الآية بيان لموقف أهل الكتاب من شريعة إبراهيم عليه السلام، والتصديق برسالته. أي: فمن أهل الكتاب، من آمن بإبراهيم وما أنزل عليه، ومنهم من كفر به وصد عنه. وقد أعطى الله الكفار الجزاء المناسب لهم، وهو أنهم يصلون سعيرا: أي: يقاسون نارا مسعرة ملتبهة، وكفى بجنهم سعيرا. ولا حاجة بعدها إلى ما هو أشد منها، إذ ليس هناك ما هو أقوى منها حرارة وأكثر اضطراما وأشد تعذيبا.

★ ★ ★

عذاب النار

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كَمَا نُصِجَتْ جُلُودُهُمْ بِدَلْنَهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا ٥٦﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَّهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَدُخْلُهُمْ ظِلٌّ ظِلِيلًا ٥٧﴾

المضردات:

نصليهم نارا، نذيقهم حرها، ونشويهم بها.
نُصِجَتْ جُلُودُهُمْ، احترقت وذابت.
ظِلٌّ ظِلِيلًا، ظلا وارفًا مستديما: لا يصاحبه حر ولا برد.

التفسير:

٥٦ - إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا... الآية
 بعد أن عدد الله جرائم أهل الكتاب، وأحوالهم المقتضية للتعذيب، وعدهم عليها بالسعير، اتبع ذلك بيان جزاء الكفار على وجه العموم: الشاملين لأهل الكتاب، وغيرهم فقال: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا...
 والمعنى: إن الذين جحدوا آياتنا الدالة على ألوهيتنا، والمنزلة على أنبيائنا - عليهم الصلاة والسلام - وفي مقدمتها القرآن الكريم: الذي هو آخر الكتب وأوفاهها، وأوضحها دلالة.
 سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا. أى: سوف ندخلهم نارا هائلة يوم القيامة.
 كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ. أى: كلما احترقت جلودهم، وتعطلت عن الإحساس بالألم.
 بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا. أى: جلودا جديدة أخرى؛ ليستمر عذابهم، ويدوم لهم بها، وذوقهم لها؛ لأنهم كانوا مصرين على الكفر إلى ما لا يتناهى.

فحكم الله تعالى عليهم بالعذاب الشديد الذى لا يتناهى: جَزَاءً وَفَاقًا. (النبا: ٢٦).
 وأكد الله هذا الوعيد بقوله: إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا. أى: هو - فى ذاته - قوى لا يعجزه شيء، ولا يستعصى عليه أمر، حكيم فى أفعاله ومن حكمته: تعذيب العاصى على قدر ذنبه.

٥٧ - وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ.
 بعد أن ذكر الله عذاب الكفار، أتبعه بيان ثواب المؤمنين، جريا على عادة القرآن الكريم، فى اتباع التهديد بالترغيب؛ وقرن الوعد بالوعيد، إظهارا للفرق بين الحالين، وتقريرا للعدل بين الفريقين. فقال:

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ إِيمَانًا صَحِيحًا .
 وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ: أى: عملوا الأعمال النافعة لهم. وللناس جميعا، فى الدنيا والآخرة.
 سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ. أى: سندخلهم يوم القيامة جنات عالية تجري من تحت أشجارها وقصورها، وتفيض الخيرات فى كل أنحائها. لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِعُزَّاجِينَ. (الحج: ٤٨).
 خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا. فلا يعترهم خوف من زواله.
 لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ. أى: ويتنعمون فيها بزوجات طاهرات من الأدناس الحسنة والمعنوية.
 وَدُخْلُهُمْ ظِلٌّ ظَلِيلٌ. أى: وسيدخلهم الله - الكريم القادر - ظلا ظليلا، لا يعتره ضيق الحر، ولا مس البرد. ولهم فيها الثواب العظيم، والنعيم المقيم.

ويشأن بين هذا وبين ما يقاسيه الكفار مما بينته الآية السابقة.
 وَمَا يَسْتَوِى الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ * وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ * وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ. (فالنار: ١٩ - ٢١)

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُم بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ (٥٨)

المفردات:

أن تؤدوا الأمانات، جمع أمانة، وهى ما يؤتمن عليه الإنسان: لله أو للناس وأداؤها: ردها وحملها إلى أصحابها.

التفسير:

٥٨ - إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا... الآية

الخطاب فى هذه الآية عام لجميع المكلفين كما أن الأمانات تعم جميع الحقوق المتعلقة بالذمم سواء كانت حقوق الله أو العباد.

والمعنى: إن الله تعالى يأمركم أيها المؤمنون أن تؤدوا ما ائتمنتم عليه من الحقوق سواء أكانت هذه الحقوق لله تعالى أم للعباد وسواء أكانت فعلية أم قولية أم اعتقادية.

ومعنى أدائها إلى أهلها: توصيلها إلى أصحابها كما هى من غير بخس أو تطفيف أو تحريف أو غير ذلك مما يتنافى مع أدائها بالطريقة التى ترضى الله تعالى.

وقد ذكر المفسرون أن الأمانة على أنواع:

١ - أمانة العبد مع ربه، وتشمل قيامه بحقوق الله عز وجل على عباده من الصلاة، والزكاة، والصيام، والكفارات، والנדور.

٢ - أمانة العبد مع الناس. ومن ذلك: رد الودائع إلى أربابها، وعدم الغش، وحفظ السر.

ويدخل فى ذلك عدل الأمراء مع الرعية: لأن الحكم أمانة (فيجب على الولاة تأدية ما لديهم من الأمانات ورد الظلمات وتحري العدل فى أحكامهم)^(١).

٣ - أمانة الإنسان مع نفسه بأن يختار لنفسه ما هو الأصلح والأنتفع له فى الدين والدنيا.

وإذا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ أى: كما أمركم الله تعالى أيها المؤمنون بأداء الأمانات إلى أهلها فإنه يأمركم - أيضا - إذا حكمتم بين الناس أن تجعلوا حكمكم قائما على الحق والعدل؛ فإن الله تعالى ما أقام ملكة إلا عليهما، ولأن الأحكام إذا صاحبها الجور والظلم أدت إلى شقاء الأفراد والجماعات.

قال تعالى: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ . (النحل: ٩٠)

وقال تعالى: يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ . (ص: ٢٦).

إِنَّ اللَّهَ نِعْمًا يَعِظُكُمْ بِهِ . أى: نعم الشيء الذى يعظكم الله به أداء الأمانات، والحكم بالعدل بين الناس؛ إذ لا يعظكم إلا بما فيه صلاحكم وفلاحكم وسعادتكم فى الدارين وأن الله دائما سميع لما يقال، بصير بما يفعل، فيعلم من أدى الأمانة ومن خان، ومن حكم بالعدل أو جار؛ فيجازى كلا بعمله.

★ ★ ★

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ٥٩﴾

المضردات:

وأولى الأمر منكم: أصحاب الحل والعقد. من الرؤساء والعلماء.

تَنَازَعْتُمْ: اختلفتم.

فرُدُّوه إلى الله والرسول: أى: ارجعوا فى معرفته إلى كتاب الله، وسنة رسوله.

تَأْوِيلًا: مآلا ومرجعا وعاقبة، أو أحسن تأويلا من تأويلكم.

التفسير:

٥٩ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ...

أى: أطيعوا الله واعملوا بكتابه، وأطيعوا الرسول؛ لأنه موضع للكتاب ومبين له وهو القدوة العملية قال تعالى: قَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ (الأحزاب: ٢١).

وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ: من الولاة والرؤساء والعلماء وغيرهم.

جاء فى تفسير المراهي:

وهذه الآية مبينة لأصول الدين فى الحكومة الإسلامية وهى:

١ - الأصل الأول: القرآن الكريم والعمل به: طاعة الله تعالى.

٢ - الأصل الثانى: سنة رسوله ﷺ، والعمل به: طاعة الرسول ﷺ.

٣ - الأصل الثالث: إجماع أولى الأمر وهم أهل الحل والعقد الذين تثق بهم الأمة من العلماء والرؤساء فى الجيش والمصالح العامة كالتجار، والصناع، والزراع، ورؤساء العمال، ومديرى الصحف، ورؤساء تحريرها، ورجال الأحزاب ممن تثق بهم الأمة.

٤ - الأصل الرابع: عرض المسائل المتنازع فيها على القواعد والأحكام العامة فى الكتاب والسنة، وهذه سبيلها الاجتهاد والرد إلى الله والرسول وذلك هو القياس.

فهذه الأربعة الأصول هى مصادر الشريعة، ولا بد من وجود جماعة يقومون بعرض المسائل المتنازع فيها على الكتاب والسنة والاجتهاد وتحرى الصواب والحكم بما يروونه موافقا لروح الكتاب والسنة. ويجب على الحكام الحكم بما يقرؤونه.

وبذلك تكون الدولة الإسلامية مؤلفة من جماعتين:

الأولى: الجماعة المبينة للأحكام الذين يسمون الآن: (الهيئة التشريعية).

الثانية: جماعة الحاكمين والمنفذين وهم الذين يسمون: (الهيئة التنفيذية).

فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ. أَيْ: إِنْ اخْتَلَفْتُمْ فِي شَيْءٍ لَمْ يَرِدْ فِيهِ نَصٌ صَرِيحٌ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَلَا فِي سُنَّةِ رَسُولِهِ: فَارْجِعُوهُ إِلَى هَذَيْنِ الْأَصْلَيْنِ وَلِيَكُنْ حُكْمُكُمْ فِيهِ بِالْقِيَاسِ عَلَى مَا يَشَبَّهُهُ مِنَ الْأُمُورِ وَبِذَلِكَ فَتَحَ الْقُرْآنُ لِلْمُسْلِمِينَ بَابَ الْفَهْمِ وَالْبَحْثِ وَالْاجْتِهَادِ.

وقد سأل رسول الله ﷺ معاذًا حين أرسله قاضيًا: ما تطبّع إن عرض لك قضاء؟

قال للرسول: أقضى بكتاب الله.

قال الرسول: فإن لم تجد؟

قال معاذ: أقضى بسنة رسول الله.

قال الرسول: فإن لم تجد؟

قال معاذ: أجتهد رأيي ولا آلو.

فقال الرسول ﷺ: الحمد لله الذى وفق رسول الله لما يرضى الله ورسوله^(١).

إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ. أَيْ: رَدُّوا الشَّيْءَ الْمُنْتَازِعَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ بِعَرْضِهِ عَلَى الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ. ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا. أَيْ: الرَّجُوعُ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةِ رَسُولِهِ خَيْرٌ لَكُمْ وَأَصْلَحُ وَأَحْسَنُ عَاقِبَةً وَمَآلًا.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا نُزِّلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَكَّمُوا إِلَى الظَّالِمِينَ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿٦٠﴾ وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُتَنَفِّقِينَ يُصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا ﴿٦١﴾ فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ثُمَّ جَاءُوكَ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا ﴿٦٢﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا ﴿٦٣﴾﴾

المعزجات:

الطاعون، الطاعون في الأصل: كثير الطغيان، ويطلق على كل رأس في الضلال، يصرف عن الخير، ويفر بالشر

يصعدون، يعرضون.

ومضاهم: خوفهم.

وقل لهم في أنفسهم: أي: واعظا لهم - بينك وبينهم - ليكون أدعى للقبول، أو في شأن أنفسهم: كاشفا عن خبثها.

قولا بليغا، مؤثرا واصلا إلى حقيقة المراد.

التفسير:

٦٠ - أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا نُزِّلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ ...

روى عن ابن عباس - رضى الله عنهما - أنه تخاصم يهودى ومنافق، ودعا اليهودى المنافق إلى التحاكم إلى رسول الله ﷺ. ودعا المنافق إلى التحاكم إلى كعب بن الأشرف... فنزلت الآية.

والمعنى: ألم ينته علمك يا محمد، إلى هؤلاء الذين يزعمون أنهم آمنوا بالقرآن وبالكتاب التى أنزلت على من قبلك من الرسل؟!

إن شأن هؤلاء لعجيب: لأنهم - مع زعمهم الإيمان بذلك - يزيدون أن يتخذوا من كاهن

اليهود - رأس الضلال - حاكما فى قضاياهم. وقد أمرهم الله أن يكفروا بمن يدعوهم إلى الشر ويبعدهم عن الخير ويريد الشيطان أن يوقعهم فى ضلال بعيد، لا خلاص لهم منه باتباعهم دعاة الشر.

٦١ - وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتُ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا. أئ: ومن عجيب أمر هؤلاء المنافقين: أنهم إذا دعوا إلى التحاكم إلى كتاب الله تعالى وإلى رسوله ﷺ، أصرروا على الكفر، وأعرضوا عما تدعوهم إليه إعراضا شديدا.

٦٢ - فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ثُمَّ جَاءُوكَ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا. هذا بيان لسوء عاقبتهم جزاء جنایاتهم ومخالفاتهم، وتعجب من حالهم.

أئ: فيا عجبا ... كيف يكون حال هؤلاء المنافقين - وقت نزول المصائب بهم - بسبب ذنوبهم! ثم جاءوك ملتجئين إليك فى ذلك، يعتذرون عن قبائح أعمالهم، ويحلفون بالله ما أردنا بذهابنا إلى غيرك، وتحاكمنا إلى من عداك إلا الإحسان والتوفيق. أئ: المدارة والمصانعة. لا اعتقاد منا صحة تلك الحكومة. كما أخبر الله عنها بقوله: فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَآئِرَةٌ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فُضِّبَ حُجُوجُهُمْ عَلَى مَا أَسْرَوْا فِي أَنْفُسِهِمْ نَادِمِينَ. (المائدة: ٥٢).

٦٣ - أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا.

أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ. أئ: أولئك هم المنافقون الموغلون فى الكفر والنفاق، الذين لا يخفى على الله أمرهم، ويعلم ما انطوت عليه صدورهم من الشر والفساد، وسيجزئهم على ذلك.

فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ. أئ: أعرض عن قبول معذرتهم وازجرهم عما فى قلوبهم من الكيد والنفاق.

وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا. أئ: انصحهم - فيما بينك وبينهم بعيداً عن الناس - ليكون ذلك أدعى إلى قبولهم - بكلام بليغ رادع لهم. أو قل لهم. فى شأن أنفسهم وما انطوت عليه من الخبث والقبائح: قولا مؤثرا يردهم عن غيهم، ويعود بهم إلى رشدهم.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا ۝٦٤ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا سَلِيمًا ۝٦٥﴾

المفردات:

فلا وربك: اللام لتأكيد القسم.

شجري بينهم: اختلط عليهم من الأمور.

حرجاء: ضيقاً.

٦٤ - وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ ... الآية . أى: وما أرسلنا رسولا من الرسل، لأمر من الأمور، إلا ليطيعه الناس بسبب إذنه تعالى لهم فى طاعته، وأمره لهم بأن يتبعوه، فإن طاعة الرسول طاعة لله. مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ. (النساء: ٨٠).

وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ.

فى هذا بيان لما كان يجب عليهم أن يفعلوه حين ظلموا أنفسهم. أى: ولو إنهم حين ظلموا أنفسهم - بترك طاعة الله تعالى - بادروا بالمجئ إليك معتردين عن جرائمهم، مبالغين فى التضرع إلى الله، والتوبة إليه من ذنوبهم، حتى تقوم شفيعا لهم إلى ربك، طالبا منه المغفرة لهم.

لَوْ جَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا. أى: لو أنهم فعلوا ذلك: لوجدوا أبواب التوبة مفتحة لهم، ورحمته تعالى محيطه بهم.

وفى هذه الآية، إرشاد لسانر العصاة والمذنبين، إذا وقع منهم ذنب أو خطيئة أن يبادروا بالتوبة والندم: كى يفوزوا بغفران الله لهم.

٦٥ - فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ... الآية

روى البخارى بمسنده، قال: خاصم الزبير رجلان فى شرج^(٦٦) من الحرة، فقال النبي ﷺ: «اسق يا زبير، ثم أرسل الماء إلى جارك» فقال الأنصارى: يا رسول الله، لأن كان ابن عمك؟ فقلون وجه رسول الله ﷺ. ثم قال: «اسق يا زبير، ثم احبس الماء حتى يرجع إلى الجدر، ثم أرسل الماء إلى جارك»^(٦٧).

فاستوفى النبي ﷺ، للزبير حقه كاملا فى الحكم، حين أحفظه الأنصارى، وكان أشار عليهما ﷺ بأمر لهما فيه سعة .. قال الزبير: فما أحسب هذه الآية إلا نزلت فى ذلك.

فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ... الآية

لقد أقسم الله - سبحانه - بذاته، وهو الذى تولى تربيتك أيها الرسول، وأنعم عليك بنعمة النبوة، وأدبك بأدب القرآن، أقسم: أن هؤلاء الذين أعرضوا عن التحاكم إليك فيما اختلط عليهم، لا يدخلون فى عداد المؤمنين الصادقين؛ حتى تتحقق فيهم صفات ثلاث:

أولها: أن يهرعوا إليك - أيها الرسول - لتحكم بينهم فيما اختلط عليهم.

ثانيها: أن ترضى نفوسهم - وتستمر راضية دون حرج أو ضيق - بحكمك وقضائك.

ثالثها: أن يسلّموا بحكم رسول الله ﷺ تسليما كاملا، ويذعنوا له إذعانا صادقا، ويقوموا على تنفيذه بنفوس راضية.

★ ★ ★

﴿وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ أَخْرِجُوا مِنْ دِينِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِّنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَشَدَّ تَنبِيْئًا ﴿٦٦﴾ وَإِذَا لَا تَأْتِنَهُمْ مِّنْ لَّدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٦٧﴾ وَلَهْدَيْنَهُمْ صِرَاطًا مُّسْتَقِيمًا ﴿٦٨﴾﴾

المفردات:

كَتَبْنَا: قدرنا.

مَا يُوعَظُونَ بِهِ: ما يؤمرون به من طاعة الله.

تَنبِيْئًا: تحقيقا لإيمانهم.

التفسير:

٦٦ - وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ أَخْرِجُوا مِنْ دِينِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِّنْهُمْ ... أى:

لو فرضنا على هؤلاء المنافقين ما فرضنا على من قبلهم من المشقات، وشددنا التكليف عليهم فأمرناهم بقتل النفس، والخروج من الأوطان كما فرض ذلك على بنى إسرائيل: ما استجاب ولا انقاد إلا نفر قليل منهم وهم المخلصون من المؤمنين.

وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَشَدَّ ثَبَاتًا. أَيْ: ولو أنهم فعلوا ما أمروا به، وتركوا ما نهوا عنه؛ لكان ذلك خيرا لهم في مصالحهم، وأشد تثبوتا لهم في إيمانهم؛ إذ الأعمال هي التي تطبع الأخلاق والفضائل في نفس العامل، فالصلاة والزكاة والصدقة والعفة كلها تثبت الإيمان وتغنى الشخصية.

٦٧ - وَإِذَا لَأَتَيْنَاهُم مِّنْ لَّدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا.

ولذا قاموا بحق التكليف الإلهي الذي يكون في وسعهم؛ لأعطاهم الله على ذلك الثواب العظيم، والتوفيق والهدى الذي يوصلهم إلى جنة النعيم.

٦٨ - وَلَهْدَيْنَاهُم صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا.

ولهديناهم إلى طريق العمل الصالح على الوجه المرضي الموصول إلى الفوز بالسعادة في الدنيا والآخرة، وهو صراط الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين.

★ ★ ★

﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا﴾ (٦٩) ﴿ذَٰلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ عَلِيمًا﴾ (٧٠)

المفردات:

أنعم الله عليهم؛ تفضل الله عليهم بنعمه.

رفيقاً، مرافقاً ومؤنساً.

التفسير:

٦٩ - وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ.

ومن يعمل بما أمره الله به ورسوله، ويتجنب ما نهى الله عنه ورسوله؛ فهو مع الذين أنعم الله عليهم بالهداية والتوفيق في الدنيا والآخرة من أنبيائه؛ وأتباعهم الذين صدقوهم، واتبعوا مناهجهم والشهداء في سبيل الله، والصالحين الذين صلحت سريرتهم وعلايتهم ونعمت رفقة هؤلاء وصحبتهن وحسن رفيق أولئك الأبرار!

٧٠ - ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا. تلك المنزلة العظيمة لمن أطاع الله ورسوله هي الفضل الكبير من الله وهو عليم بالأعمال ومثيب عليها. وكفى به سبحانه وتعالى مجازيا لمن أطاع، عالما بمن يستحق الفضل والإحسان.

★ ★ ★

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ بَنَاءٍ جَمِيعًا ۖ وَإِنْ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيْبِطُنَّ فَإِنْ صَبَبْتُمْ مُمْصِيَةً ۖ قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا ۖ وَلَئِنْ صَبَبْتُمْ فَضْلًا مِنْ اللَّهِ لَيَقُولُنَّ كَأَنْ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يُلَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ۖ﴾

المضردات:

حِذْرُكُمْ، الحِذْرُ والحذر بمعنى واحد وهو: التيقظ والاستعداد والمراد: احتسروا واستعدوا.
فَانْفِرُوا، انفِر: الانزعاج عن الشيء وإلى الشيء والمراد: اخرجوا إلى الجهاد.
ثُبَاتٍ، جمع ثبة وهي الجماعة أي: اخرجوا جماعة تلو جماعة.
لَيْبِطُنَّ، لَيْبِطُنْ: يلبطن غيره عن القتال أو لَيْبِطُنْ هو أي: يتباطأ.

التفسير:

٧١ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ ... الآية

يأيتها الذين آمنوا، خذوا حذرکم واحترسوا من عدوكم، واستعدوا دائما لملاقاته؛ فإن الاستعداد له قد يمنع الحرب، ويكون بتنظيم الجيوش وإعداد العدة المناسبة في كل عصر وحين، وبث العيون (المخابرات والجواسيس) ودراسة حاله وبلده وطرقه ... إلخ. مما هو معروف في الأصول الحربية، وإذا أخذتم حذرکم؛ فاخرجوا إليه جماعات إن اقتضى الحال ذلك وإلا فأعلنوا التعبئة العامة واخرجوا إليه مجتمعين وفي هذا إشارة إلى تنظيم الأمة عسكريا، وتعليم شبابها الفنون العسكرية حتى إذا دعا داعي الوطن وجدنا الكل يحمل السلاح، أما الجبهة الداخلية فلا تخلو أمة من الأمم من الجبناء الرعايد والمنافقين الذين يثبطون الهمم، ويعوقون عن القتال، ويقعدون عنه لفرط حبهم للدنيا وانخلاع قلوبهم من الحرب؛ لضعف إيمانهم وخور عزيمتهم فاعرفوهم وعالجوا ضعفهم ولذا يقول القرآن:

٧٧ - وَإِنْ مِنْكُمْ لَمَنْ يَبْتَغِي إِنْ أَصَابَكُمْ مُصِيبَةٌ ... الآية. وإن منكم لجماعة يثبطون الهم ويقعدون عن الحرب فإن أصابكم مصيبة في الحرب كالهزيمة أو القتل مثلاً قالوا: قد أنعم الله علينا وتفضل حيث لم تكن معكم.

٧٨ - وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ فُضْلٌ مِنَ اللَّهِ لَيَقُولُنَّ كَأَنْ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةٌ ... الآية. ولئن أصابكم فضل من الله وانتصار على العدو قالوا: يا ليتنا كنا معكم فأخذنا نصيبنا من الغنيمة، كأنه لم تكن بينكم وبينهم مودة وصلة إذ الصلة والمودة التي يظهرونها تقتضى أن يكونوا معكم في السراء والضراء، والله أعلم بقلوبهم وما عندهم من الحسد والحقد، ولكنه سُمي مودة: تهكما بهم وبحالهم.

★ ★ ★

﴿ فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ (٧٩) وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمُ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِّنْ لَّدُنكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَّنَا مِّنْ لَّدُنكَ نَصِيرًا ﴾ (٨٠) الَّذِينَ ءَامَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا ﴾ (٨١)

المضردات:

يَشْرُونَ: يبيعون؛ لأن شَرى: من كلمات الأضداد.

وَالْمُسْتَضْعَفِينَ: المستذلين وهي معطوفة على فِي سَبِيلِ اللَّهِ.

الْوِلْدَانِ: جمع وليد وهو الصبي، أو العبد.

وَلِيًّا: معينًا.

الطَّاغُوتِ: في الأصل كثير الطغيان، ويطلق على كل رأس في الضلال، وقيل: الشيطان.

التفسير:

٧٤ - فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ ...

كان القرآن ينزل في أعقاب غزوة أحد يأسو جراح المؤمنين، ويبارك جهاد المجاهدين، ويبين أن الأيام دول، وأن المؤمن يمتحن ويبتلى ولكن العاقبة للمتقين.

ورد في الآيتين السابقتين ذكر القرآن طائفة من المنافقين تبطئ عن الجهاد، وتبطل المؤمنين عنه، فإذا انهزم المؤمنون؛ فرحوا وشمثوا وإذا انتصر المؤمنون ندموا على تخلفهم عن القتال؛ لحرمانهم من الغنائم.

وفي هذه الآيات يأمر الله المؤمنين بالقتال في سبيله، والأمر موجه إلى من باعوا الحياة الدنيا؛ طلباً لغواب الآخرة. وجادوا بأنفسهم وأموالهم في سبيل إعلاء كلمة الله؛ وتقدير الكلام: إذا تباطأ المنافقون عن الجهاد؛ فليُسرع إليه المؤمنون الصادقون.

جاء في ظلال القرآن:

«إن المسلم لا يقاتل لمجد شخصي، ولا لمجد بيت، ولا لمجد طيقة، ولا لمجد دولة، ولا لمجد أمة، ولا لمجد جنس، إنما يقاتل في سبيل الله؛ لإعلاء كلمة الله في الأرض، ولتمكين منهجه من تصريف الحياة»^(١).

وحين يخرج المسلم ليقاتل في سبيل الله بقصد إعلاء كلمة الله، وتمكين منهجه في الحياة، ثم يُقتل؛ يكون شهيداً، فينال مقام الشهداء عند الله، فإذا انتصر على العدو كان له ثمرة النصر، وجزاؤه الغنيمة في الدنيا، والأجر العظيم في الآخرة.

وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَمُوتْ أَوْ يُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا.

والمقاتل في سبيل الله بين غابتين: الاستشهاد في سبيل الله، أو النصر على الأعداء، ولا ذكر للهزيمة في الآية الكريمة؛ لأن المؤمن المجاهد لا يرتد على عقبيه، ولا يستسلم للهزيمة بأي حال.

جاء في تفسير القرطبي في هذه الآية ثلاث مسائل منها:

المسألة الثالثة: ظاهر الآية يقتضي التسوية بين من قتل شهيداً أو انقلب غانماً، وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «تضمن الله لمن خرج في سبيله لا يخرجه إلا جهاداً في سبيله، وإيمان به، وتصديق برسلي، فهو على ضامن أن أدخله الجنة، أو أرجعه إلى مسكنه الذي خرج منه نائلاً ما نال من أجر وغنيمة أو أجر إن لم يفتح»^(٢).

٧٥ - وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَعْلَاهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا.

يستنهض القرآن هم المسلمين في المدينة: للدفاع عن المستضعفين المستبدلين بمكة، الذين يتعرضون لأنواع العذاب والذكال، وهم ضعفاء لا يستطيعون مقاومة المعتدين.

والمعنى: أى شئ لكم حتى لا تقاتلوا؟! أى لا عذر لكم فى ترك القتال فالاستفهام فى الآية الكريمة، لإنكار واستقباح التخلف عن الجهاد فى سبيل الله، وفى سبيل إنقاذ المستضعفين من الشيوخ الكبار، والنساء، والأطفال.

جاء فى ظلال القرآن:

ومشهد المرأة الكسيرة والولد الضعيف، مشهد مؤثر مثير، لا يقل عنه مشهد الشيوخ الذين لا يملكون أن يدفعوا - وبخاصة حين يكون الدفع عن الدين والعقيدة - وهذا المشهد كله معروض فى مجال الدعوة إلى الجهاد، وهو وحده يكفى؛ لذلك يستنكر القعود عن الاستجابة لهذه الصرخات. وهو أسلوب عميق الوقع، بعيد الغور فى مسارب الشعور والإحساس^(١٧).

الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا. أى: لا عذر لكم فى ترك القتال؛ لتخليص المستضعفين، الذين عذبهم المشركون بمكة، فأتجهوا إلى الله عز وجل ضارعين قائلين: اللهم ربنا، هب لنا الخروج من مكة، والهجرة منها؛ فراراً بديننا، من أهلها الطغاة الظالمين، وهب لنا بفضلك وليا، يتولى أمورنا ويحمينا منهم، وهب لنا من عندك من ينصرنا عليهم. أخرج البخارى عن ابن عباس قال: كنت أنا وأمى من المستضعفين، فهى من النساء، وهو من الولدان^(١٨).

وعن مجاهد قال: أمر المؤمنون أن يقاتلوا عن مستضعفين مؤمنين كانوا بمكة ونسبة الظلم إلى أهل مكة، تشريف لها عن نسبة الظلم إليها، فهو مقصور على أهلها المشركين.

٧٦ - الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا.

لقد وضَّح القرآن المنهج ورسم طريق العقيدة السليمة من الإيمان بالله، وامتثال أوامره، واجتناب نواهيه؛ كما رعى القرآن المسلمين تربية إسلامية، فرعى يقينهم ووجدانهم، وضميرهم وقلوبهم وعقلهم، وقدم لهم غذاء للعقيدة بالقصص والمشاهد، وأخبار القيامة والبعث والجزاء؛ فنشأ المؤمنون نشأة متكاملة؛ كأنهم خلقوا من جديد بالعقيدة والإيمان والإسلام، وحين بدأ القتال اكتسح الإسلام الأعداء، بقوة لم يعرف لها التاريخ مثيلاً.

فمعارك الإسلام فى الجزيرة العربية: فى بدر، وأحد، والخندق، والحديبية، وفتح مكة، وغزوة حنين، والطائف، وغزوة تبوك، كتب فيها النصر للقلة المؤمنة على الكثرة الكافرة.

وقل، مثل ذلك فى انتصار الإسلام على الفرس والروم ومصر، بل لقد انتصر الإسلام بالفكرة والعقيدة فى بلاد كثيرة، وهناك انتصار آخر هو انتصار اللغة العربية بحيث صار العلماء فى البلاد التى فتحها الإسلام يعتقدون الإسلام طوعا واختياراً، ويدرسون بهذه اللغة، ويقدمون للبشرية نتائج أفكارهم، وما كان للغة العربية هذا المجد قبل الإسلام، لكن القرآن والوحي، والحديث النبوى، والتراث الإسلامى؛ كل هؤلاء أخصبوا اللغة العربية؛ حتى سماها بعض الباحثين: اللغة الإسلامية.

الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . . .

قال الزمخشري:

رغب الله المؤمنين ترغيبا وشجعهم تشجيعا، بإخبارهم أنهم إنما يقاتلون فى سبيل الله؛ فهو وليهم وناصرهم، وأعداؤهم يقاتلون فى سبيل الشيطان؛ فلا ولى لهم إلا الشيطان، وكيد الشيطان للمؤمنين، إلى جنب كيد الله للكافرين، أضعف شئ وأوهنه^(١٨).

وتبقى الآية على جلالها ترسم حقيقة واقعية.

الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. تحت راية الله فهم جند يقاتلون من أجل منهج الله ودين الله.

وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ. أى: فى سبيل الطغيان والاستعلاء، وشتان بين من يقاتل فى سبيل الحق والعدل، والمبادئ والمثل العليا، ومن يقاتل عدوانا وظلما، وتمكينا للطغاة الجبارين، وفى آخر الآية دعوة إلى جهاد الشيطان والانتصار عليه وعلى أتباعه.

جاء فى تفسير القرطبي:

الطَّاغُوتِ. يذكر ويؤنث، والطاغوت هو الشيطان والدليل على ذلك قوله تعالى:

فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا. أى: مكره ومكر من اتبعه، ويقال: أراد به يوم بدر حين قال للمشركين: لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ فَلَمَّا تَرَأَتْهُ الْفِئَتَانِ نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ. (الأنفال: ٤٨).

﴿ أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً قَالُوا رَبَّنَا لِمَ كُتِبَ عَلَيْنَا الْقِتَالُ لَوْلَا أَخَّرْنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَنَعَ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ۝٧٧﴾
 أَيْنَمَا كُنُوا يَذَرِكُمْ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ وَإِنْ تُصِيبَهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ قَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا ۝٧٨﴾ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَرِيقًا لِلَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَرِيقًا نَفْسِكَ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ۝٧٩﴾ مَن يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَن تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا ۝٨٠﴾

المفردات:

كفوا أيديكم : اقبضوها وامنعوها عن القتال

مَنَعَ الدُّنْيَا : ما يتمتع به من زخرفها وزينتها ولذا قلنا .

فَتِيلًا : الفتيل: الخيط الموجود في شق النواة، يضرب به المثل في القلة والحقارة .

بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ : حصون مرتفعة منيعة محكمة .

يَفْقَهُونَ : يفهمون فهمًا دقيقًا .

شَهِيدًا : شاهدًا على صدق رسالتك، أو مطلعًا بصيرًا .

تَوَلَّى : أعرض .

حَفِظًا : رقيبًا، أو مسيطرًا .

التفسير:

٧٧- أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ... الآية. روى ابن أبي حاتم

بسندِهِ. عن ابن عباس، أن عبد الرحمن بن عوف وأصحاباً له أتوا النبي ﷺ بمكة، فقالوا: يا نبي الله، كنا في عِزَّةٍ ونحن مشركون، فلما آمنا صرنا أذلة، قال: «إني أمرت بالعفو فلا تقاتلوا القوم». فلما

حواله الله إلى المدينة ، أمره بالقتال فكفوا ، فأنزل الله: أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ ...^(١٩) أي: أَلَمْ يَنْتَه إِلَى عِلْمِك - يامحمد - حال أولئك الذين كانوا يمتنون للقتال - وهم بمكة - قبل أن يأذن رسول الله ﷺ لهم فيه؛ رغبة في التخلص من إيذاء المشركين المستمر لهم ؟

وكان رسول الله ﷺ ، يستمهلهم ويقول لهم - وهم بمكة - : كفوا أيديكم عن قتال المشركين حتى يأذن الله فيه ، وتمرغوا لتطهير أنفسكم وتركيبتها: بإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة^(٢٠) ، وإعدادها للجهاد حين يأذن الله به فيه ؟

والاستفهام لتعجيب رسول الله ﷺ ، ومن معه ، وكل من يتأتى منه ذلك إلى يوم القيامة - تعجيب لهم - من حال هؤلاء الذين تحدثت الآية عن شأنهم . فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً . أي: فلما فرض الله للقتال على المؤمنين - بعد الهجرة - استولى الخوف على الكفار - على نفوس فريق منهم ، وهم المنافقون ، وتهيبوا قتال الناس خشية القتل أو الأسر ، وملأ الرعب قلوبهم فأصبحوا يخافون قتال الكفار كخوف المتقين من الله . بل أصبح خوفهم من الناس أشد من خوف المتقين من ربهم .

وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كُتِبَ عَلَيْنَا الْقِتَالُ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ . أي: وقالوا - في ضيق ورعب وجزع من الموت - يا ربنا ، لم فرضت علينا القتال ؟ هلا أخرت فرضه علينا إلى مدة قريبة ؟ حبا في التمتع بالدنيا . والمدة القريبة غير محدودة فهي - عندهم - انتهاء آجالهم دون قتال أو: يا ربنا ، هلا زدتنا في مدة الكف إلى وقت آخر ، قابل للتجديد ؟ حذرا من الموت ، وهربا من الجهاد ؛ فقال الله لرسوله ﷺ: قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى وَلَا تُظْلَمُونَ فَتِيلًا ...

متاع الدنيا كله قليل ، فما بال أيام أو أسابيع أو شهور أو سنين ؟ وما قيمة هذا الإمهال لأجل قصير ، إذا كان متاع الحياة الدنيا بطولها في جملته قليلا ؟ ما الذي يملكون تحقيقه من المتاع في أيام أو أسابيع أو شهور أو سنين ، ومتاع الدنيا كله ، والدنيا بطولها قليل ؟

وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى . أي: وثواب الآخرة خير لكم من المتاع القليل ، لمن اتقى الله ، ولم يخش إلا الله ، وتأتى التقوى هنا في موضعها للمقابلة بين من يخاف الناس ومن يخاف الله ، فالذي يخاف الله لا يخاف الناس ، والإنسان لا يملك لك نفعاً أو ضراً إلا بإذن الله .

وَلَا تُظْلَمُونَ فَتِيلًا . والفتيل: الخيط الموجود في شق النواة؛ أي: إن الله هو الذي يجازي الأتقياء جزاء الكريم العظيم ، ولا ينقصون من أجورهم شيئا مهما كان قليلا ، قال تعالى: فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ » وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ . (الزلزلة: ٨، ٧)

٧٨- أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكْكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ ... هذه الآية تقرر قاعدة عامة، وإن كان المراد بها المنافقين، أو ضعفة المؤمنين، الذين قالوا: لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ. أَيْ: إِلَى أَنْ نَمُوتَ بِأَجَالِنَا^(٣٨).

والمعنى: فِي أَىِّ مَكَانٍ تَكُونُونَ فِيهِ - فِي سَاحَةِ الْقِتَالِ، أَوْ بَيْنَ أَهْلِيكُمْ مَوَاطِنَ أَمْنِكُمْ، أَوْ خَوْفِكُمْ، سَيَنْزِلُ بِكُمْ الْمَوْتُ عِنْدَ انْتِهَاءِ أَجَالِكُمْ، وَلَوْ كُنْتُمْ فِي حَصُونٍ مُّنيعةٍ أَوْ قُصُورٍ عَالِيَةٍ.

جاء في تفسير القرطبي:

قال ابن عباس: البروج: الحصون والأطام والقلاع، ومعنى مشيدة: مطوّلة أو محصنة بالشّد وهو الجصّ، والمُشيد والمُشيد سواء، ومنه: وَلَقَصْرٌ مُّشِيدٌ. (المج: ٤٥)، وفي هذه الآية تأنيب للجبناء أو المنافقين، الذين ضاقوا بما فرض الله عليهم من القتال، وإبراز لحصافة تفكيرهم، فإن الجبن لا يطيل عمراً وإنما يجلب ذلاً، والشجاعة لا تنقص أجلاً وإنما تورث عزاً.

وإن تُصِيبَهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ.

هذا بيان لتفصيصة أخرى من نقائصهم، فهم يتطهرون بالنبي - فيظنونهم - حاشاه - شوْما عليهم أو هم يريدون عامدين تجريح قيادة الرسول ﷺ: تخلصا من التكالييف التي يأمرهم بها.

فقد كانوا يقولون: إذا حلت بهم نعمة، من سعة في الرزق، وكثرة في الأموال والأولاد، هذا الذي أصابنا من النعم من عند الله، قالوا ذلك، لا عن إيمان بالله، واعتراف بفضلله، بل قالوه: تهوينا لشأن النبي ﷺ، وإشارة إلى أنه لا يأتيهم بخير، يدل على ذلك ما حكاه القرآن عنهم بقوله:

وإن تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ. أَيْ: وإن يصيبهم جَدْبٌ وَقَحْطٌ، ونقص في الأموال والأولاد ونحو ذلك، قالوا: أصابنا ذلك بِشَوْكٍ الذي لحقنا ...

قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ. إن الله هو الفاعل الأول، والفاعل الأوحد، لكل ما يقع في الكون وما يقع للناس، فهو وحده الذي يملك النفع والضّر ولا يقع في ملكه إلّا ما يريد.

فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَقِيقَتَهُ. فما شأن هؤلاء القوم؟ وماذا أصاب عقولهم، حتى أصبحوا بعيدين عن الفهم والإدراك لما يسمعون ولما يقولون، ولا يفهمون أن كلا من الخير والشر من عند الله وحده، وأن الله هو الباسط القابض وكل ذلك صادر عن حكمة وصواب.

٧٩- مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ ... الآية

قررت الآية السابقة أن كل ما يقع في الكون فهو بإرادة الله العليا، وقضائه وقدره.

ونحن نؤمن بالقضاء والقدر، ونؤمن بأن بيد الله الخلق والأمر، ومع هذا فإن للعبد كسبا واختيارا، وإرادة محدودة مسئولة. والجمع بين إرادة الله، وإرادة العبد يحتاج إلى شيء من الانحناء والتسليم.

فبالنسبة لأحداث الكون كلها فهي من عند الله، ويحكمته وبالنسبة لأعمال الإنسان، فهو إذا اختار طريق الهدى: أعانه الله عليه وسدد خطاه، وإذا اختار طريق الضلال: سلب الله عنه الهدى، ووكله إلى نفسه فكان هو السبب فيما يصيبه من بلاء في الدنيا أو عذاب في الآخرة.

فآلية الثانية مختلفة عن الآية الأولى:

الآية الأولى: تشير إلى أن كل ما يقع في الكون بإذن الله، والآية الثانية: تشير إلى أن العبد إذا أطاع الله: أيده الله بتوفيقه، وإذا عصاه: وكله الله إلى نفسه.

قال الزمخشري:

مَا أَصَابَكَ. يَا إِنْسَانُ: خطاباً عاماً مِنْ حَسَنَةٍ. أَيْ: من نعمة وإحسان فَمِنْ اللَّهِ. تفضيلاً منه وإحساناً وامتثالاً وامتثالاً.

وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ. أَيْ: من بلية ومصيبة فمن عندك: لأنك السبب فيها بما اكتسبت يدك، وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ. (الشورى: ٣٠) وعن عائشة رضى الله عنها: «ما من مسلم يصيبه وصب ولا نصب حتى الشوكة يشاكها، حتى انقطاع شمع نعله إلا بذنب وما يعفو الله أكثر» (٣).

وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا. أَيْ: رسولاً للناس جميعاً لست برسول العرب وحدهم أنت رسول العرب والعجم، كقوله تعالى: وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ. (سبأ: ٢٨) وقال تعالى: قُلْ يَٰ أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا. (الأعراف: ١٥٨).

وَكَلَّمَنِي بِاللَّهِ شَهِيدًا. على صدق رسالتك، وأنك أبلغت ما أنزل الله عليك، وأديت واجبك أكمل أداء، بلخلاص ويقين: تبشر الناس وتنذرهم، والله تعالى خير شهيد على ذلك.

وفى تقرير رسالته ﷺ تطمين لقلبه، وتقوية لعزمه، كما أن فيه زيادة كبت لهم، وتأكيدهم، وعدم فقهم.

٨٠- مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّىٰ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا.

أرسل الله رسوله محمداً ﷺ على حين فترة من الرسل فختم به الرسالات، وأنزل عليه وحى السماء، وجعل طاعة الرسول فيما يبلغه عن ربه واجبة: لأن طاعته طاعة لوصي الله وأمر الله، قال تعالى: وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ. (النجم: ٣، ٤).

فليس لمسلم أن يخالف الرسول فيما يبلغه عن ربه، قال تعالى: فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ. (النن: ٦٣).

وأما ما رآه الرسول من الأمور الخارجة عن دائرة التبليغ والرسالة، مما هو خاص بشئون الدنيا، فليست أوامر، بل إرشادات، ولذا راجعه المسلمون في بعض الآراء، كما حدث في تأبير النخيل فرجع ﷺ ونزل على رأيهم^(٣) وقال: «أنتم أعلم بأمر دنياكم»^(٤) رواه مسلم.

وجاء في تفسير ابن كثير:

يخبر تعالى عن عبده ورسوله محمد ﷺ، بأن من أطاعه فقد أطاع الله، ومن عصاه فقد عصى الله، وما ذاك إلا لأنه ما ينطق عن الهوى، إن هو إلا وحى يوحى. قال ابن أبى حاتم حدثنا أحمد بن سنان حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله تعالى على وعلى آله وسلم: «من أطاعنى فقد أطاع الله، ومن عصانى فقد عصى الله، ومن أطاع الأمير فقد أطاعنى، ومن عصى الأمير فقد عصانى»^(٥) وهذا الحديث ثابت فى الصحيحين عن الأعمش.

وَمَنْ تَوَلَّىٰ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا. ومن أعرض عن طاعتك، وعن اتباع الحق الذى جئت به؛ فاترك أمره إيلنا فسنجازيه - فإنما أرسلناك مبلغا ولم نبعثك مسيطرا ولا رقيبا على أعمالهم قال تعالى: فَلَا تَكُ لِمَا أَنْتَ مَذْكُورٌ لَّسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ. (الفاشة: ٢٢، ٢١).

وفى الحديث «ومن يطع الله ورسوله؛ فقد رشد، ومن يعص الله ورسوله؛ فإنه لا يضر إلا نفسه».

★ ★ ★

﴿وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَرُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُنْهَوْنَ عَنْ عَرَضٍ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا ۝٨١﴾ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ
الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ۝٨٢﴾

المضردات:

برروا من عندك : خرجوا من مجلسك ظاهرين .

بيت طائفة : دبروا ليلا أو فى السر . فى أى وقت من ليل أو نهار .

يتدبرون القرآن : يتأملون فيه، ويتفكرن فى معناه .

اختلافها كثيرا : تناقضا فى معانيه، وتباينا فى نظمها .

التفسير،

٨١- وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِندِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّنُونَ ... الآية

تحكى هذه الآية شأنًا آخر من شئون المنافقين، يعتمد على الختل والتلون والتستر وعدم المواجهة بالحقيقة، فهم أمام النبي ﷺ يظهرون الطاعة والامتثال والموافقة بأسلحتهم، فإذا انصرفوا من مجلسه وذهبوا بعيداً عنه .

بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ . قال ابن كثير: أى: استسروا ليلاً فيما بينهم بغير ما أظهروه .

وفى التفسير الوسيط:

دبر زعمائهم فى السر - فى الليل أو النهار - مخالفة أمره ﷺ، ونقض الذى قالوه بألسنتهم فى مجلسه معتقدين أن هذا التدبير الخفى لن يعلمه الرسول ﷺ، وفاتهم أن الله يعلم كل ما يتآمرون عليه، وقد سجله عليهم وأنه سيكشفه لرسوله ﷺ، وأنه سيعاقبهم على هذا النفاق - فى الآخرة - أشد العقاب، كما ينبئ عنه قوله تعالى: وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّنُونَ .

أى: يعلمه ويكتبه عليهم بما يأمر به حفظته الكاتبين الذين هم موكلون بالعباد، والمعنى فى هذا التهديد بالجزاء والعقاب .

فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ . أى: اصفح عنهم ولا تؤاخذهم، ولا تكشف أمورهم للناس، ولا تأبه بهم ولا بمؤامراتهم؛ وفوض أمرك إلى الله وحده يكفك أمرهم .

وقال تعالى: وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ . (الطلاق: ٣) .

وليس معنى التوكل على الله، أن يترك الإنسان الأخذ بالأسباب، فهذا هو التواكل وهو مذموم، وإنما المراد به الأخذ بالأسباب، مع تفويض الأمر إلى الله والاعتماد عليه، وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا . أى: كفى به ولياً وناصراً ومعيناً لمن توكل عليه وأتاب إليه .

٨٢- أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا . التدبر: التفكير والتأمل فى المعنى .

وتثبت هذه الآية أن القرآن لم يصل إلى شغاف قلوبهم، وإنما قرءوه بأسلحتهم، وتطال بهم الآية أن يتدبروه بيقظة وانتباه، وتحضهم على التأمل فيه.

والمعنى: أيعرض هؤلاء المنافقون عن القرآن، فلا يتأملون فيه، ليعلموا أنه من عند الله؟!

فلو تدبروه؛ لأيقنوا أنه من عند الله لا من عند غيره؛ لأن طاقة البشر لا تستطيع الإتيان بهذا الكمال، فى بيان العقائد، والعبادات، والمعاملات، والأخلاق، والإخبار الصادق عن الماضى والمستقبل، وعالم الغيب وما يجرى فيه .. كل ذلك فى أسلوب بديع متقن بالغ الغاية فى الكمال والتحدى .

إن العلوم التي تقوم على التجارب قد تنقض اليوم، ما أبرمته بالأمس، وتهدم غداً ما بنته اليوم .
وفى كتاب للمستشرق: مورييس بوكاي بعنوان: (التوراة، والإنجيل، والقرآن في ضوء العلم) .
أثبت فيه أن العلم قد نقض بعض ما جاء في التوراة عن بدء الخليقة، وحادث الطوفان، وغير ذلك. كما نقض العلم بعض ما جاء في الأنجيل .

لكن العلم لم ينقض حقيقة واحدة مما جاء في القرآن الكريم، فقد تكلم القرآن عن حقائق علمية تتصل بالسماء والأرض، والجبال والبحار، والليل والنجوم والشمس والقمر، والحيوان والنبات والإنسان وغير ذلك، ومع تطور العلم تطوراً ملحوظاً في القرن التاسع عشر، والقرن العشرين الميلاديين، فإن هذا العلم جاء يؤكد صدق القرآن؛ لأن هذا القرآن أنزل على رسول الله ﷺ، وهو أمي نشأ بين أمة أمية، ولم يكن لديه أجهزة علمية، أو معاميل ليكتشف بها هذه الحقائق الكثيرة التي حفل بها القرآن، وقد كان النبي رجلاً عادياً عازفاً عما عليه قومه، فلما نزل عليه الوحي، تفجر فمه بالحكمة في قواعد الإيمان، والأخلاق والسلوك، والتشريع والقضاء ونظام الحكم، والعقوبات، والعبادات، والمعاملات .

فدل ذلك على أن هذا الوحي ليس من صنع محمد، وإنما هو تنزيل من حكيم حميد .

وقد تحدى العرب أن يأتوا بمثله، أو بعشر سور من مثله، أو بسورة واحدة، وطالت مدة التحدي، مع وجود الحافز والباعث لهؤلاء الكفار، أن يبطلوا حجته فقد قاتلوه وقاتلهم، وأفنوا الأموال والأعداد من الرجال في سبيل القضاء على دعوته، فلو كان في استطاعتهم أن يأتوا بمثل القرآن لأتوا به، لكن العجز قد لازمهم، وسجل القرآن هذا العجز بقوله: **قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً** . (الإسراء: ٨٨) .

والمعهود في كبار الأدباء أن تتفاوت آثارهم قوة وضعفاً، وسمواً وضعة، ولا يسلم أحد من هذا وإن كان عبقري الموهبة رائع البیان .

أما القرآن الكريم فجميع آياته طبقة عليها من البلاغة والبيان، والسلامة من التناقض والاضطراب مع طول مدة نزوله فقد نزل في ٢٣ عاماً، ومع هذا نجده آية واحدة في حسن السبك وجمال النظم، وبراعة الاستهلال وتصريف القول ؛ فقد حكى عن الأمم السابقة، وساق مشاهد الكون، وتناول أخبار القيامة ومشاهد الآخرة، قال تعالى: **وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا** . (طه: ١١٣)

وقد أورد ابن كثير في تفسيره ثلاث روايات لحديث ينهى عن الاختلاف والمراء وضرب القرآن بعضه ببعض ومن هذه الروايات ما يأتي:

عن عبد الله بن عمرو قال: هجرت إلى رسول الله ﷺ يوماً، فإذا لجلوس إذا اختلف اثنان في آية، فارتفعت أصواتهما، فقال: «إنما هلكت الأمم قبلكم باختلافهم في الكتاب»^(١٧) رواه مسلم والنسائي.

★ ★ ★

﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَتَبَعْتُمْ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (٨٢)

المضردات:

أذاعوا: خبر عن سرايا الرسول ﷺ.

الأمم: النصر.

الخبز: الهزيمة.

أذاعوا به: نشره وأفشوه.

يستنبطونه: يستخرجون حقائقه المستورة الخفية، ومقاصده البعيدة.

التفسير:

٨٢- وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ... الآية

تقدم هذه السورة ألواناً من التربية الإسلامية وآدابها، ومن هذه الآداب: التثبت في القول، وألا يحدث الإنسان بكل ما يسمع، وألا ينقل الأخبار إلا بعد التيقن من صدقها. روى مسلم عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «كفى بالمرء كذباً أن يحدث بكل ما سمع»^(١٨).

وفى الصحيحين عن المغيرة بن شعبه «أن رسول الله ﷺ نهى عن قيل وقال»^(١٩) أي: الذي يكثر من الحديث عما يقول الناس من غير تثبت ولا تدبر ولا تبين.

وفى الصحيح «من حدث عنى بحديث وهو يرى أنه كذب فهو أحد الكذابين»^(٢٠) وقد نقل ابن كثير في تفسيره طائفة من الأحاديث النبوية الشريفة، تدعو المسلمين إلى التثبت في القول، وعدم نشر الإشاعات والأراجيف، والرجوع إلى الثقات، وإلى أولى الأمر: للتثبت من الأخبار، والتيقن من الأمور قبل المشاركة في إذاعتها وترويجها.

ونلّج أن بعض المنافقين، أو بعض ضعاف النفوس ممن شہوتهم الكلام، كانوا يروجون أخبار النصر والأمن، وأخبار الهزيمة والخوف، وهذه الأمور تسهل للعدو مهمة التجسس، ومعرفة مواطن الضعف والقوة لدى المسلمين .

وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعِلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنبِطُونَهُ مِنْهُمْ .

فواجب على كل مسلم أن يردّ هذه الأخبار إلى أولى الحلّ والعقد من المسلمين؛ فإنهم هم الذين يستطيعون تقييم هذه الأخبار، وتقدير ما إذا كان من المصلحة العامة للدولة إذاعتها أو كتمانها، كذلك هم - بأطلاعهم على خفايا الأمور - أعرف بصحة تلك الأخبار أو فسادها .

قال ابن كثير:

ونذكر هنا حديث عمر بن الخطاب المتفق على صحته^(٣٠)، حين بلغه أن رسول الله ﷺ طلق نساءه، فاستأذن على رسول الله ﷺ، فاستفهمه: أطلقت نساءك؟ فقال لا، قال عمر: فمقت على باب المسجد فنادت بأعلى صوتي: لم يطلق رسول الله ﷺ نساءه، ونزلت هذه الآية: وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعِلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنبِطُونَهُ مِنْهُمْ . فكانت أنا استنبطت ذلك الأمر.

ومعنى يستنبطونه: يستخرجونه من معادنه، يقال: استنبط الرجل العين إذا حفرها واستخرجها من قعرها^(٣١).

والذين يستنبطون الحقائق، هم الذين يطلعون على خفايا الأمور، أو المراد بهم الذين رجعوا بهذه الأخبار - حينما سمعوا - إلى الرسول وأصحابه، فإنهم يعرفون - عن طريقهم - ما خفى عليهم أمره من هذه الأخبار . وَلَوْ لَا فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتَهُ لَا تَبِعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا .

ولولا حفظ الله لكم، وتبئته لقلوبكم؛ لوقعتم فيما وقع فيه المنافقون، وضعفاء الإيمان وذوو الغفلة، ولولا رحمة الله بهذه الأمة؛ لضل الكثير من أبنائها، باتباع سبيل الشيطان، ولكان مصيرها الضياع والانزлам، وضعف الثقة في النفوس .

لكن من عناية الله بهذه الأمة، أن جعل فيها قلة ممتازة، تتميز بقوة العزيمة، وثبات الإيمان، وعدم تصديق الأراجيف أو إذاعتها، وهذه القلة بمثابة الأساس المتين الذي يقوم عليه البناء ويعتمد عليه، ويصح أن يكون المراد بقوله: لَا تَبِعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا . إلا في قليل من أفعالكم .

وبالتأمل فيما تضمنته الآية الكريمة من إرشادات حكيمة، يتضح أن القرآن الكريم، قد سبق جميع النظم الحربية، في وضع أقوى الوسائل لمواجهة ما يسمى الآن: الحرب النفسية، أو حرب الأعصاب، وهي التي تدير الحرب العسكرية .

﴿ فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا ﴾ (٨٤)

المضردات:

لا تكلف، إلا نفسك، لا تكلف إلا فعل نفسك.

وحرض المؤمنين، وحثهم ورغبتهم.

تنكيلا، تعذيبا وإيلا ما.

التفسير:

٨٤ - فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ ... الآية

هذه الآية تفريع على ما سبق من بيان حال المنافقين وضعاف الإيمان، وأنهم مُخَذَّلُونَ بإذاعتهم ما يسمعون، قبل التثبت من صحته.

وهي أمر من الله تعالى لرسوله، ولكل قائد، وكل قادر على القتال من المؤمنين المخلصين، أن يندفع ولو منفرداً إلى الجهاد في سبيل الله، عند النفير العام، غير ملتفت إلى المثبطين والمرجفين.

وفي الآية حث على تحمل المسؤولية الفردية، وقيام كل فرد بواجبه، وبذلك تتلاحم الصفوف، ويجتمع المسلمون يداً واحدة، كالبنيان المرصوص.

ويفهم من الآية، أن على القائد أن يتقدم جنده، وأن يضرب لهم المثل بنفسه عملياً، وأن يحرض المؤمنين على الجهاد، ويحثهم عليه، كما فعل رسول الله ﷺ يوم بدر؛ وهو يسرى الصفوف، فقد قال لهم: «قوموا إلى جنة عرضها السماوات والأرض»^(٣٧).

وروى مسلم عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال: «يا أبا سعيد، من رضى بالله ربا، وبالإسلام ديناً، وبمحمد ﷺ رسولاً ونبيّاً؛ وجبت له الجنة»^(٣٨).

قال: فعجب لها أبو سعيد فقال: أعدها عليّ يا رسول الله؛ ففعل، ثم قال رسول الله ﷺ: «وأخرى يرفع الله العبد بها مائة درجة في الجنة؛ ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض» قال: وما هي يا رسول الله؟ قال: «الجهاد في سبيل الله».

عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا. فإذا حرض القائد جنوده على القتال والجهاد، انبعتت الرغبة في الشهادة، ولا ريب أن الاستعداد للحرب وأخذ العدة والتأهب للقتال.

من شأنه أن يلقي الرعب في قلوب الكفار فيكفون على التحرش بالمسلمين، ولذلك قيل: لا شيء يمنع من الحرب مثل الاستعداد لها .

فإن استعداد المسلمين وأخذهم العدة من شأنه أن يحمل الكفار على التفكير والتروى قبل مواجهة المسلمين، فيتوقفون عن قتالهم، ويكف الله بهذا عن المسلمين شر قوتهم وشدة بأسهم .

وَاللَّهُ أَشَدُّ بَاسًا وَأَشَدُّ تَكْيِيلًا . فهو سبحانه أشد قوة من كل ذي قوة، وأشد تعذيباً من كل قادر على التعذيب، وهو سبحانه قادر عليهم في الدنيا والآخرة. قال تعالى: ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لِيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا لَمْ يَلْبِسُوا أَعْمَالَهُمْ بِسَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ * سَيَهْدِيهِمْ وَيُصْلِحُ بَالَهُمْ * وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَّفَهَا لَهُمْ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَصَرَّوْا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ . (ممد: ٤ - ٧)

★ ★ ★

﴿مَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا وَمَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقِيمًا﴾ (٨٥) وَإِذْ أَحْبَبْتُمْ بَنِي حِثْيَةَ فَحَبِوْا بِأَحْسَنِ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا (٨٦) اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا ﴿٨٧﴾

المضردات :

من يشفع شفاعة : الشفع في الأصل: الضم. ومنه الشفاعة. وهي ضم ملك الشريك . ومن الشفع: الشفاعة. كأن المشفوع له كان فرداً، فجعلته الشفع شفعا. وتطلق الشفاعة على التوسط لإيصال شخص إلى منفعة دنيوية أو أخروية، أو خلوص من مضرة ما.

نصيب : النصيب: الحظ، وهو قابل للزيادة ، وأكثر ما يستعمل في الخير .

كفل : الكفل: الوزر والإثم، أو المقدار المساوي، وأكثر ما يستعمل في الشر .

مقيتا : مقدر، أو حافظاً وشاهداً .

حسيباً : محاسباً ومجازياً، أو كافياً ، أو حفيظاً .

التفسير:

٨٥ - مَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا ... الآية

من يسع في أمر فيترتب عليه خير - لفرد أو جماعة - كان له نصيب من أجر ذلك الخير، الذي ترتب على سعيه .

وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا .. أى: ومن يسع في أمر فيترتب عليه شر، كان عليه وزر من ذلك الأمر الذي ترتب على سعيه، وهذا عام في الأمرين.

قال ابن كثير في تفسيره: (أى من يسع في أمر فيترتب عليه خير: كان له نصيب من ذلك) .
وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا . أى: يكن عليه وزر من ذلك الأمر الذي ترتب على سعيه ونيته كما ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال: «اشفعوا توجروا» ويقضى الله على لسان نبيه ما شاء» (٣٤) .

وقال مجاهد بن جبير: (نزلت هذه الآية في شفاعات الناس بعضهم لبعض) .
وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْبِلًا .. أى: مقتدرًا على مجازاة كل إنسان من المحسنين والمسيئين، بما يستحقه من جزاء، وقال مجاهد: مُقْبِلًا . شهيدًا، حسيبًا، وقيل قديرًا وقال الضحاك: المقيت الرزاق .

٨٦ - وَإِذَا حُيِّمَتْ بِتَحِيَةٍ فُحِشُوا بِأَحْسَنِ مِنْهَا أَوْ رُدُّوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيمًا .
حث الإسلام على صلة الرحم، وعمل على إشاعة المودة والمحبة والتراحم بين المسلمين، ومن أسباب المودة: إفشاء السلام، وإطعام الطعام، وصلة الأرحام .

روى أبو داود بسنده إلى أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده ! لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا، ولا تؤمنوا حتى تحابوا، أفلا أدلكم على أمر إذا فعلتموه تحاببتم: أفشوا السلام بينكم» (٣٥) .

ورد السلام فريضة والزيادة على تطوع، فينبغي أن ترد السلام على المسلم وأن تزيد عليه .
روى ابن جرير عن سلمان الفارسي قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: السلام عليك يا رسول الله: فقال: «وعليك السلام ورحمة الله» ثم جاء آخر فقال: السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله: فقال: «وعليك السلام ورحمة الله وبركاته» ثم جاء آخر فقال: السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته: فقال له: «وعليك» فقال الرجل: يا نبي الله بأبى أنت وأمي! أتاك فلان وفلان فسلمنا عليك، فرددت عليهما أكثر مما رددت علي، فقال: «إنك لم تدع لنا شيئاً، قال الله تعالى: وَإِذَا حُيِّمَتْ بِتَحِيَةٍ فُحِشُوا بِأَحْسَنِ مِنْهَا أَوْ رُدُّوها .. فرددناها عليك» (٣٦) . قال ابن كثير: وهكذا رواه ابن أبي حاتم،

وابن مردويه ولم أره في المسند وفي هذا الحديث دلالة على أنه لا زيادة في السلام على هذه الصفة: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، إذ لو شرع أكثر من ذلك لزاده رسول الله ﷺ.

وروى الإمام أحمد بن عمران بن حصين: أن رجلاً جاء إلى رسول الله ﷺ فقال: السلام عليكم يا رسول الله: فرد عليه السلام ثم جلس فقال: «عشر»، ثم جاء آخر فقال: السلام عليكم ورحمة الله يا رسول الله: فرد عليه ثم جلس، فقال: «عشرون»، ثم جاء آخر فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته: فرد عليه السلام، ثم جلس فقال: «ثلاثون»^(٣٧) رواه أبو داود والترمذي والنسائي والبخاري.

وجاء في التفسير الوسيط:

والرد على تحية الإسلام واجب وإنما التخيير بين الزيادة وتركها. ولا يرد على من سلم أثناء الخطبة، وتلاوة القرآن جهراً، ورواية الحديث، وعند دراسة العلم، وعند الأذان والإقامة. ولا يسلم على لاعب النرد، والشطرنج، والمغنى، والقاعد بقضاء حاجته، والعارى في الحمام.

والسنة أن يسلم الماشي على القاعد، والراكب على الماشي، وراكب الفرس على راكب الحمار، والصغير على الكبير، والعدد القليل على العدد الكثير، وإذا التقيا بادر كل منهما إلى إلقاء السلام على صاحبه، وخيرهما الذي يبدأ.

وجاء في تفسير ابن كثير:

عن ابن عباس قال: من سلم عليك من خلق الله: فاردد عليه وإن كان مجوسياً؛ ذلك بأن الله يقول: فَحَيُّوا بِأَحْسَنِ مِنْهَا أَوْ رُدُّوها..

فأما أهل الذمة فلا يبدعون بالسلام، ولا يزدون بل يرد عليهم بما ثبت في الصحيحين عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال: «إذا سلم عليكم اليهود فأنما يقول أحدهم السام عليكم فقل: وعليك»^(٣٨).

وروى أبو داود بسنده إلى أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا، ولا تؤمنوا حتى تحابوا، أفلا أدلكم على أمر إذا فعلتموه تحاببتم: أفشوا السلام بينكم»^(٣٩). ورواه مسلم أيضاً.

إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ... وختمت الآية بما يحرك وجدان المسلم نحو الامتثال والمحافظة، على ما يوطد روابط المحبة والمودة بين الناس، والحرص على إقضاء السلام، وعلى رد التحية أو الزيادة عليها، وعلى ما يملأ قلب المؤمن خوفاً من الله وحذراً من عقابه، فهو سبحانه سريع الحساب، ولا تخفى عليه خافية. فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ * وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ. (الزلزلة: ٨، ٧)

٨٧- اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا .

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ . إخبار بتوحيد الله وتفرد به بالالهوية لجميع المخلوقات.

لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ . هو الذى يجمع الناس - بعد قيامهم من قبورهم - يوم القيامة ليجازى كلًا بما قدمت يداه، وهذا الجمع لا ريب فيه: أو هذا اليوم أت لا شك فى مجيئه .

وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا . أى: لا أحد أصدق منه فى حديثه وخبره، ووعده ووعيده، فلا إله إلا هو ولا رب سواه، ولا محدث أصدق منه، وحين يدخل أهل النار النار، ويدخل أهل الجنة الجنة، يقول الذين اتقوا ربهم: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ. (الزمن: ٧٤).

★ ★ ★

﴿ فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ وَاللَّهُ أَرَكَّهُمْ بِمَا كَسَبُوا أَنْ يَرْجِعُوا قَدْ نَهَدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ﴾ (٨٨) وَذُوالُو تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّى يُهَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَخُذُواهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴾ (٨٩) إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يَقْتُلُوكُمْ أَوْ يَقْتُلُوا قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَاطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَقْتُمُوهُمْ فَإِنْ عَزَلُوكُمْ فَلَمَّ يَقْتُلُوكُمْ وَالْقَوَالِيكُمْ السَّلَامَ فَاجْعَلْ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ﴾ (٩٠)

المفردات :

فِتْنَتَيْنِ : فرقتين .

أَرَكَّهُمْ : ردهم إلى الكفر ونكسهم .

أَوْلِيَاءَ : أعوانا ونصره : توالونهم .

مِيثَاقٌ : عهد .

حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ : ضاقت صدورهم .

اعْتَزَلُوكُمْ : تركوا قتالكم .

وَالْقَوَالِيكُمْ السَّلَامَ : وألقوا إليكم الانقياد والاستسلام .

التفسير:

٨٨ - فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ وَاللَّهُ أَرَكَّهُمْ بِمَا كَسَبُوا تفيد هذه الآية وجود بعض المنافقين خارج المدينة: لأن المنافقين داخل المدينة كشفتهم السور المدنية، وذكرت خصائصهم، وأمرت المسلمين بمهادنتهم: حتى ينكشف أمرهم، وحتى يقطع المسلمون مصادر قوتهم حيث أخرج المسلمون اليهود من المدينة؛ فضعف أمر المنافقين بعد ذلك .

وقد ورد في سبب نزول هذه الآية عدة أقوال:

ذكر ابن الجوزي في كتابه: زاد المسير في علم التفسير ١٥٢/٢: أن هناك سبعة أقوال في سبب نزولها، (ويمكن أن نختار أربعة أقوال منها) :

١- أن قوما أسلموا، فأصابهم وباء المدينة وحُمَاهَا، فخرجوا فاستقبلهم نفر من المسلمين، فقالوا: ما لكم خرجتم؟ قالوا: أصابنا وباء المدينة، واجتويناها، فقالوا: أما لكم في رسالة الله أسوة؟ واختلف بشأنهم؛ فقال بعضهم: نافقوا، وقال بعضهم: لم ينافقوا؛ فنزلت هذه الآية .

٢- أن رسول الله ﷺ لما خرج إلى أحد، ورجع ناس ممن خرج معه، فافترق فيهم أصحاب رسول الله، فرقة تقول: نقتلهم؛ وفرقة تقول: لا نقتلهم، فنزلت هذه الآية، هذا في الصحيحين من قول زيد بن ثابت .

٣- أن قوما كانوا بمكة تكلموا بالإسلام، وكانوا يعاونون المشركين فخرجوا من مكة لحاجة لهم، فقال قوم من المسلمين: اخرجوا إليهم، فاقتلهم، فإنهم يظاهرون عدوكم، وقال قوم: كيف نقتلهم وقد تكلموا بمثل ما تكلمنا به؟! فنزلت هذه الآية .

٤- نزلت هذه الآية في شأن عبد الله بن أبي؛ حين تكلم في عائشة بما تكلم به. رواه ابن جرير الطبري ١٣/٩ ورجح ابن جرير قول من قال: إنها نزلت في اختلاف أصحاب رسول الله ﷺ في قوم كانوا ارتدوا بعد إسلامهم من أهل مكة .

ونحن نعلم في قواعد علوم القرآن أنه إذا تعددت الروايات في سبب نزول الآية وبعضها صحيح وبعضها ضعيف أخذنا بالرواية الصحيحة، فإذا كانت الروايات كلها صحيحة وأمکن الجمع بينها؛ حكمنا بتعدد الأسباب والمنزل واحد، فيمكن أن يكون حدث أكثر من سبب أدّى إلى نزول هذه الآية.

والجو العام للسيرة النبوية يؤدي إلى ترجيح ما رجحه ابن جرير الطبري واختاره الأستاذ سيد قطب في ظلال القرآن حيث رجح أن الآية نزلت في منافقين كانوا بعيدين عن المدينة، ولعل بعض المسلمين كانت تربطهم بهم قرابة، أو مشاركة في تجارة أو منفعة؛ فأراد القرآن أن يضع قاعدة للمسلمين، تؤكد أن الترابط والتعاون والعمل ينبغي أن يتم على أساس العقيدة والإيمان .

لَمَّا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا . والخطاب في الآية عام لجميع المؤمنين .

والمعنى: لم تختلفون في القول بكفر هؤلاء المنافقين، وتفتقرون في هذا الأمر فرقتين، وقد ردَّهم الله إلى الكفر، كما كانوا بسبب ما اقترفوه من الاحتيال على رسول الله ﷺ وخديعته، أو معاونة المشركين في إيذاء المسلمين بمكة، حيث بيَّتوا الشر وأضرموا الردَّة ؟

ليس لكم أن تختلفوا في شأنهم .. بل كان يجب عليكم - أيها المؤمنون - أن تتفقوا على القطع بكفرهم؛ لظهور أدلة هذا الكفر وذلك النفاق .

لقد يسر الله لهؤلاء المنافقين طريق الإيمان الصادق، ولكنهم تنكبوا طريق الصواب، واختاروا الضلالة على الهدى؛ فسلبهم الله معونته وتوفيقه، وردَّهم إلى الكفر بسبب ما عملوا .

وكلمة أَرْكَسَهُمْ فيها أربعة أقوال:

- ١- ردَّهم .
- ٢- ركست الشيء وأركسته: لغتان أى: نكسهم وردَّهم في كفرهم .
- ٣- أوقعهم .
- ٤- أهلكهم ^(١) .

فأما الذى كسبوا فهو كفرهم وارتدادهم .

أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْذُوا مِنْ أَصْلِ اللَّهِ . أى: ترشدوه إلى الثواب بأن يحكم لهم بحكم المؤمنين؛ لأن قوما من المؤمنين قالوا: إخواننا وتكلموا بكلمتنا، فبين القرآن خطأ هذا الاتجاه بعد أن ظهر للعيان نفاقهم .

وَمَنْ يَضِلَّ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ... فإنما يضلُّ الله الظالين، أى: يمدُّ لهم في الضلالة حين يتجهون هم بجهدهم وينتهيهم إلى الضلالة، وعندئذ تغلق في وجوههم سبل الهداية، بما بعدوا عنها وسلخوا غير طريقها، ونبذوا العون والهدى، وتنكروا لمعالم الطريق ^(٢) .

٨٩ - وَدُّوا أَنْ يُكْفَرُوا كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً فَلَا تَخْذَلُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّى يَهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ... الآية

يفصح القرآن عن حقيقة مشاعر هؤلاء المنافقين، فهم لم يكتفوا بكفرهم، ورجوعهم إلى الضلال، بل يطمنون أن يقضوا على معالم الحق والإيمان .

والقرآن يلمس مشاعر المؤمنين لمسة قوية، مفزع لهم وهو يقول لهم: وَدُّوا أَنْ يُكْفَرُوا كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً ... فقد كانوا حديثى عهد بنبذ الكفر، وتدبَّق حلاوة الإيمان، فمن حاول أن يردهم إلى هذه الضلال، وظلام الجاهلية؛ وجب أن ينفروا منه، وأن يبعدوا عنه .

فَلَا تَخْذَلُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّى يَهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ... أى: إذا كان الأمر كما علمتم؛ فلا تخذلوا من هؤلاء المنافقين أَوْلِيَاءَ وأصدقاء، حتى يهاجروا من مكة إلى المدينة؛ إخلاصاً لله، وطلباً لمرضاته .

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَجُذِّدُوهُمْ وَأَقْلُبُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ .. فَإِنْ أَعْرَضُوا عَنِ الْإِيمَانِ الصَّادِقِ، والهجرة الصحيحة، فذلك هو الدليل المادى على نفاقهم وخداعهم.. فَأَسْبِرُوهُمْ إِنْ قَدَرْتُمْ عَلَيْهِمْ، واقتلوهم إذا تمكنتم منهم، فى أى مكان تجدونهم فيه؛ دفعا لشركهم، وردا لكيدهم .

وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا . أى: ولا تجعلوا منهم - فى هذه الحالة - ولياً يقولى شيئا من مهام أموركم، ولا نصيرا تستنصرون به على أعدائكم .

إن الإسلام يتسامح مع أصحاب العقائد المخالفة له؛ فلا يكرههم أبداً على اعتناق عقيدته، بل ويحافظ على حياتهم وأموالهم وديانتهم، وهو يمتنعهم بخير الوطن الإسلامى، بلا تمييز بينهم وبين أهل الإسلام وهو يدعمهم يتحاكمون إلى شريعتهم فى غير ما يتعلق بمسائل النظام العام.

إن الإسلام يتسامح هذا التسامح مع مخالفيه جهاراً نهاراً فى العقيدة، ولكنه لا يتسامح مع من يقولون: إنهم يوحدون الله، ويشهدون بالإسلام ديننا، ويمحمد رسولا، ثم يناصرون أعداء الإسلام، وينضمون إلى معسكر الكافرين؛ لأن فى هذا خداع للإسلام والمسلمين .

٩٠ - إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ ... الآية

استثنى الإسلام من هذا الحكم - حكم الأسر والقتل - لهذا الصنف من المنافقين، الذين يعينون أعداء الإسلام؛ من يلجأون إلى معسكر بينه وبين الجماعة الإسلامية عهد - عهد مهادنة أو عهد ذمة - ففى هذه الحالة يأخذون حكم المعسكر الذى يلتجئون إليه ويتصلون به .

من ذلك نلمح رغبة الإسلام فى السلام والوفاء، واحترام العهود والمواثيق .

فهو يجعل من يلجأ ويتصل ويعيش بين قوم معاهدين - عهد ذمة أو عده هدنة - شأنه شأن القوم المعاهدين يعامل معاملتهم ويسالم مسالمتهم .

أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ أَوْ يَقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ ... وهذه فئة تريد أن تقف على الحياد، فيما بين قومهم وبين المسلمين من قتال؛ إذ تضيق صدورهم أن يقاتلوا المسلمين مع قومهم، كما تضيق صدورهم أن يقاتلوا قومهم مع المسلمين؛ فيكفوا أيديهم عن الفريقين؛ بسبب هذا التخرج من المساس بهؤلاء أو هؤلاء .

فهؤلاء ليس للمسلمين تسلط عليهم؛ لأن الله كف المسلمين عن قتالهم؛ بما ألقى فى قلوبهم من الميل إلى المودة .

وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتَلُوكُمْ . أئ: ولولا ذلك الذى ألقاه الله فى نفوسهم؛ من الميل إلى المودعة، والرغبة فى الحياد؛ لكانوا قوة تضاف إلى قوة الأعداء، وتزيد فى آلام المسلمين .

وهكذا يلمس المنهج التربوى الحكيم نفوس المسلمين المتحمسين، الذين قد لا يرضون هذا الموقف من هذا الفريق، يلمسه بما فى هذا الموقف من فضل الله وتدبيره، ومن كف لجانب من العداة والأذى، كان سيضاعف العيب على عاتق المسلمين^(١٧) .

وجاء فى تفسير القرطبي أن هذه الآية فيها خمس مسائل منها:

المسألة الخامسة: قوله تعالى: وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتَلُوكُمْ .. تسليط الله تعالى المشركين على المؤمنين؛ هو بأن يقدريهم على ذلك ويقويهم، إما عقوبة ونقمة عند إذاعة المنكر وظهور المعاصى، وإما ابتلاء واختباراً كما قال تعالى: وَلِتَبْلُوَكُمْ حَتَّى تَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَلِتَبْلُوَ أَخْيَارَكُمْ .. (محمد: ٣١) . وإما تمحيصاً للذنوب كما قال تعالى: وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ .. (آل عمران: ١٤٦) .

ولله أن يفعل ما يشاء، ويسلط من يشاء على من يشاء إذا شاء، ووجه النظم والاتصال بما قبل: أئ: اقتلوا المنافقين الذين اختلفتم فيهم، إلا أن يهاجروا، وإلا أن يتصلوا بمن بينكم وبينهم ميثاق، فيدخلون فيما دخلوا فيه فلهم حكمهم، وإلا الذين جاءوكم، وقد حصرت صدورهم عن أن يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم، فدخلوا فيكم فلا تقتلوه^(١٧) .

فَإِنْ عَزَلُوكُمْ فَلَمْ يَقَاتِلُوكُمْ وَالْقُوا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا .. أئ: وما دام هؤلاء الذين جاءوكم متحرجين من قتالكم وقتال قومهم، وقد اختاروا العزلة وعدم القتال، وسارعوا إلى السلم والمسالمة فليس لكم عليهم - أيها المسلمون - أى سبيل أو أدنى تسلط .

قال ابن كثير: أئ: فليس لكم أن تقاتلوهما ما دامت حالهم كذلك، وهؤلاء كالجماعة الذين خرجوا يوم بدر من بنى هاشم مع المشركين فحضروا القتال وهم كارهون كالعباس ونحوه، ولهذا نهى النبي ﷺ يومئذ عن قتل العباس وأمر بأسره^(١٨) .

﴿سَتَجِدُونَ ءَاخَرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوا بَكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ كُلٌّ مَا رَدُّوْا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكِسُوا فِيهَا فَإِنْ لَمْ يَعْزِلُوْكُمْ وَيَلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ وَيَكْفُوا أَيْدِيَهُمْ فَحُدُّوْهُمْ وَأَقْلُوْهُمْ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنًا مُّبِينًا ﴿٩١﴾﴾

المضردات :

أركسوا : انقلبوا .

شقتهموهم : وجدتهموهم .

سلطانا مبينا : حجة ظاهرة .

التفسير :

٩١ - سَتَجِدُونَ ءَاخَرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوا بَكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ ... ينيه الله - سبحانه - المسلمين في هذه الآية الكريمة إلى طائفة أخرى من المنافقين يلقون المسلمين بوجه، ويلقون كفار قومهم بوجه آخر .. يقصدون بذلك أن يظفروا بالأمن من الجانبين، وهذا الفريق من المنافقين لا يترك قتال المسلمين تحرجا، ولكن يتركه مراوغة لتحقيق مأربه .

سَتَجِدُونَ ءَاخَرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوا بَكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ ...

قال ابن جرير الطبري: هؤلاء فريق آخر من المنافقين كانوا يظهرن الإسلام لرسول الله ﷺ وأصحابه؛ ليأمنوا به عندهم من القتل والسياء، وأخذ الأموال، وهم كفار، يعلم ذلك منهم قومهم، إذا لقوهم كانوا معهم، وعبدوا ما يعبدونه من دون الله، ليأمنوهم على أنفسهم وأموالهم ونسائهم وذرائعهم يقول الله:

كُلٌّ مَا رَدُّوْا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكِسُوا فِيهَا ... يعني: كلما دعاهم قومهم إلى الشرك بالله، ارتدوا فصاروا مشركين مثلهم ^(٩١).

كُلٌّ مَا رَدُّوْا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكِسُوا فِيهَا ...

أُرْكِسُوا فِيهَا .. أي: انهمكوا فيها والفتنة هنا بمعنى الشرك، حكى ابن جرير عن مجاهد: أنها نزلت في قوم من أهل مكة كانوا يأتون النبي ﷺ فيسلمون رياءً، ثم يرجعون إلى قريش فيرتكسون في الأوثان، ويعودون إلى عبادة الأصنام، يبتغون بذلك أن يأمنوا ههنا وههنا؛ فأمر بقتلهم إن لم يعتزلوا ويصلحوا ^(٩٢).

فَإِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمْ السَّلَمَ وَيَكْفُرُوا بِأَيْدِيهِمْ فَخُذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقْتُلُوهُمْ ... أَيْ: فَإِنْ لَمْ يَجْتَنِبْ هَؤُلَاءِ قِتَالَكُمْ، وَيَطْلُبُوا الصِّلَحَ مَعَكُمْ، وَيَمْدُدُوا يَدَ السَّلَامِ وَالْأَمْنِ إِلَيْكُمْ، وَيَكْفُرُوا شَرَهُمْ وَأَذَاهُمْ عَنْكُمْ، وَيَقِفُوا مَوْقِفَ الْحَيَادِ وَيَعْلَنُوا بِخُذُولِهِمْ بِالْقُوَّةِ أُسْرَى لَدَيْكُمْ، وَأَقْتُلُوهُمْ فِي أَى مَكَانٍ تَدْرِكُونَهُمْ وَتَظْفَرُونَ بِهِمْ عِنْدَهُ، (فَإِنْ دِمَاءَهُمْ لَكُمْ حِينَئِذٍ حَلَالٌ) ^(٩٢).

وَأُولَئِكَمُ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا.. وَالسُّلْطَانُ الْمُبِينُ . أَيْ: وَهَؤُلَاءِ الْمُنَافِقُونَ: قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ الْحُجَّةَ الْوَاضِحَةَ عَلَى جَوَازِ أَخْذِهِمْ وَقَتْلِهِمْ، بِسَبَبِ ظُهُورِ عِدْوَانِهِمْ لَكُمْ، وَانْكَشَافِ حَالِهِمْ فِي الْكُفْرِ وَالْغَدْرِ بِكُمْ، وَالْخِيَانَةِ وَالْكَيْدِ لَكُمْ .

★ ★ ★

﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فِدْيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٩٣﴾ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴿٩٤﴾﴾

المضدرات ،

تحرير رقبة ، فعتق رقبة .

يصدقوا ، يتصدقوا بالدية ، بالقتال عنها .

ميثاق ، عهد .

خالدا فيها ، مائنا مائنا طويلا .

التفسير :

٩٢ - وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً .. أَيْ: وَمَا أَذْنُ اللَّهِ لِمُؤْمِنٍ وَلَا أَبَاحَ

لَهُ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا يَقُولُ: مَا كَانَ ذَلِكَ لَهُ فِيمَا جَعَلَ لَهُ رِيَّةً، وَأَذْنُ لَهُ فِيهِ مِنَ الْأَشْيَاءِ الْبِئْسَةِ ^(٩٤) .

لقد حرص الإسلام على حفظ العقول والأعراض والأموال والأرواح وقد حرم الله قتل النفس. وفي الصحيحين عن ابن مسعود أن رسول الله ﷺ قال: «ولا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث: الثيب الزاني، والنفس بالنفس، والتارك لدينه المفارق للجماعة»^(٩٢).

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَأً ... أي: وما صح وما استقام لمؤمن صادق الإيمان، فيما أتاه ربه في شريعة الإسلام، أن يقتل إنساناً مؤمناً بغير حق إلا خطأ.

وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ مُسْلَمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا ... أي: ومن وقع منه القتل الخطأ، فالجواب عليه في هذه الحالة أن يعتق نفساً مؤمنة، وأن يؤدي إلى ورثة القتل دية يقتسمونها كما يقتسمون الميراث، والدية عوض عن دم القتل، وهي مائة من الإبل أو قيمتها بالدرهم أو الدنانير، وقد قدرها عمر رضي الله عنه بألف دينار على من يتعاملون بالذهب، واثنى عشر ألف درهم على من يتعاملون بالفضة.

روى أبو داود عن عمر رضي الله عنه: (على أهل الإبل مائة بدنة، وعلى أهل البقر مائتا بقرة، وعلى أهل الشاة ألف شاة، وعلى أهل الطل مائتا حلة) وتحمل عشيرة القاتل عنه دفع الدية، فإن لم تكن له عاقلة؛ وجبت على بيت المال، فإن لم يكن فيه؛ وجبت في مال القاتل، ولا تسقط هذه الدية، إلا في حال تنازل أهل القتل عنها، وهذا التنازل نوع من المعروف وكل معروف صدقة^(٩٣).

قال تعالى: «إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا». أي تجب الدية إلا أن يعفو أهل القتل بالتنازل عنها تطوعاً وصدقة، هذا إذا كان المقتول خطأ مؤمناً: من قوم مؤمنين.

فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ ... أي: فإن كان المقتول خطأ من قوم كفار معادين للمؤمنين - وهو مؤمن - فالواجب في هذه الحالة، عتق رقبة مؤمنة، وفكائها من قيد الرق، وإطلاق حريتها؛ كفاية عن هذا القتل الخطأ، ولا دية ... لأنها تعود على أعباء المسلمين المحاربين، ولا يجوز أن يدفع المسلمون أموالهم إلى عدوهم؛ ليتقوى عليهم بسببها، ويحاربهم بها. روى ابن جرير الطبري عن قتادة: «فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ. ولا دية لأهله؛ من أجل أنهم كفار، وليس بينهم وبين الله عهد ولا ذمة.

وعن ابن عباس قال: كان الرجل يُسلم ثم يأتي قومه فيقيم فيهم وهم مشركون، فيمر بهم الجيش لرسول الله ﷺ فيقتل فيمن يقتل، فيعتق قاتله رقبة ولا دية له.

وقال آخرون: بل عني به الرجل من أهل الحرب، يقدم دار الإسلام فيسلم، ثم يرجع إلى دار الحرب، فإذا مر بهم الجيش من أهل الإسلام هرب قومه، وأقام ذلك المسلم منهم فيها، فقتله المسلمون وهم يحسبونه كافراً.

روى الطبري في رواية أخرى عن ابن عباس في تفسير قوله تعالى: فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٌّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ. هو المؤمن يكون في العدو من المشركين، يسمعون بالسرية من أصحاب محمد ﷺ، فيفرون، ويثبت المؤمن فيقتل، ففيه تحرير رقية مؤمنة^(٩١).

والروايات متقاربة في المعنى، وكلها تثبت معنى الآية أو الفقرة من الآية.

قال ابن كثير:

أى: إذا كان القاتل مؤمناً ولكن أوليائه من الكفار أهل حرب فلا دية لهم، وعلى القاتل تحرير رقية مؤمنة ولا غير.

وإن كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة إلى أهلهم وتحرير رقية مؤمنة ... أى: وإن كان المقتول خطأ، من قوم كفار بينكم - أيها المسلمون - وبينهم عهد وميثاق، وليسوا أعداء لكم؛ فالواجب - في هذه الحالة - المبادرة بأداء دية تسلم إلى أهل القاتل؛ تعويضاً عن دمه، كما يجب - كذلك - عتق نفس مؤمنة؛ لأن دماء هؤلاء قد عصمت؛ بحكم ما بينهم وبين المسلمين من ذمة وميثاق.

وقد روى ابن جرير الطبري: أن أهل التأويل اختلفوا في صفة القاتل الذي هو من قوم بيننا وبينهم ميثاق، أهو مؤمن أو كافر؟ فقال بعضهم: هو كافر إلا أنه لزم قاتله دية؛ لأن له ولقومه عهداً، فوجب أداء دية إلى قومه؛ للعهد الذي بينهم وبين المؤمنين، وأنها مال من أموالهم ولا يحل للمؤمنين شيء من أموالهم بغير طيب أنفسهم، وقال آخرون: بل هو مؤمن فعلى قاتله دية يؤديها إلى قومه من المشركين؛ لأنهم أهل ذمة.

وعلق الطبري على القولين بقوله:

وأولى القولين في ذلك بتأويل الآية، قوله: من قال عنى بذلك المقتول من أهل العهد (سواء أكان مؤمناً أم كافراً) لأن الله أبهم ذلك، ولم يقل وهو مؤمن، فكان في تركه وصفه بالإيمان الذي وصف به القاتل الماضي ذكره قبل، الدليل الواضح على صحة ما قلنا، فإن ظن ظان أن في قوله تبارك وتعالى: فدية مسلمة إلى أهلهم، دليلاً على أنه من أهل الإيمان؛ لأن الدية عنده لا تكون إلا لمؤمن، فقد ظن خطأ؛ وذلك أن دية الذمى وأهل الإسلام سواء؛ لإجماع جميعهم على أن ديات عبيدهم الكفار، وعبيد المؤمنين من أهل الإيمان سواء. وذهب قوم إلى أن ديات أهل العهد والميثاق على النصف أو على الثلث من ديات أهل الإيمان، قال الطبري: والراجح أن دياتهم وديات المؤمنين سواء^(٩٢).

وقال الإمام ابن كثير في تفسيره:

وإن كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق ... أى: فإن كان القاتل، أوليائه أهل ذمة أو هدنة، فلم يجر قتلهم، فإن كان مؤمناً؛ فدية كاملة، وكذا إن كان كافراً أيضاً؛ عند طائفة من العلماء، وقيل: يجب

فى الكافر نصف دية المسلم، وقيل فثلثها؛ كما هو مفصل فى كتاب الأحكام، ويجب أيضا على القاتل تحرير رقبة مؤمنة^(٩٢).

وفى التفسير الوسيط ما يأتى:

وفى هذا القسم من أقسام القتل الخطأ، لم يوصف المقتول بالإيمان أو الكفر؛ مما يشعر بأن وجود عهد وذمة بين المسلمين، يسوى بين الجميع فى الدية والغدية، وبذلك يرتفع الإسلام إلى أعلى مستوى من رعاية حقوق المعاهدين والذميين، وهو تشريع فى رعاية العهد، وحرمة الدم ولا يُسمى أبداً، وحرمة الدم الإنساني واضحة فى إيجاب عتق الرقيق فى جميع حالات القتل^(٩٣).

فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامَ شَهْرَيْنِ مُتَابَعَيْنِ ... أى: فمن لم يجد الرقيق بأن لم يملكه، ولا يملك ما يوصله إليه؛ بأن عجز عن ثمنه، أو عجز عن شرائه مع اليسار بثمنه، فالواجب على القاتل فى هذه الحالة الانتقال إلى البدل، وهو صيام شهرين متتابعين: لا يقع بين أيامهما إفطار بغير عذر يبيح الفطر.

قال ابن كثير: فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامَ شَهْرَيْنِ مُتَابَعَيْنِ ... أى: لا إفطار بينهما بل يَسْرُدُ صومهما إلى آخرهما، فإن أفطر من غير عذر من مرض، أو حيض، أو نفاس؛ استأنف؛ واختلفوا فى السفر هل يقطع أم لا على قولين.

تَوْبَةٌ مِّنَ اللَّهِ ... يعنى: تجاوزا من الله لكم: إلى التيسير عليكم بتخفيفه ما خفف عنكم، من فرض تحرير الرقبة المؤمنة إذا أعسرتم بها، بإيجابه صوم شهرين متتابعين^(٩٤) والصوم المتتابع فيه قمع الشهوة، وإظهار التوبة، وصفاء النفس، وإظهار الأدب بامتثال أمر الله وطاعة أمره.

وقال ابن كثير فى تفسير الآية:

واختلفوا فيمن لا يستطيع الصيام: هل يجب عليه إطعام ستين مسكينا كما فى كفارة الظهار، على قولين:

أحدهما: نعم، كما هو منصوص عليه فى كفارة الظهار، وإنما لم يذكر ههنا: لأن هذا مقام تهديد وتخويف وتحذير؛ فلا يناسب أن يذكر فيه الإطعام، لما فيه من التسهيل والترخيص.

والقول الثانى: لا يعدل إلى الطعام: لأنه لو كان واجبا لما أخر بيانه عن وقت الحاجة.

وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ... أى: كان الله ولا يزال، عظيم العلم بما يصلح عباده، فيما يكلفهم من فرائضه؛ بالحق الحكمة فى كل ما شرعه من الأحكام.

٩٣ - وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّعْتَمِدًا فَقَدْ آوَاهُ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا وَعَظِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ...

أى: ومن يقتل مؤمنا قاصداً قتله؛ فجزاؤه الذى يستحقه على اقتراف تلك الجريمة الشنيعة، دخول

جهنم ماكنها فيها مكثا طويلا، إلى أن يشاء الله إخراجهم من النار فيخرجهم منها؛ إذ ليس المراد الخلود هنا دوام البقاء في جهنم أبداً : فإن الخلود فيها أبداً جزاء الكافرين .

وَعَصِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ .. أى: وانتقم منه، وأبعدته سبحانه عن رحمته .

وَأَعَدُّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ... أى: وقد هبأ الله في جهنم لمن تعمد قتل المؤمن، عذاباً رهيباً، لا يدرک الإنسان غايته لشدة بشاعته .

قال الإمام ابن كثير في تفسيره:

وهذه الآية تهديد شديد، ووعيد أكيد، لمن تعاطى هذا الذنب العظيم، الذى هو مقرون بالشرك فى غير ما آية، فى كتاب الله حيث يقول سبحانه فى سورة الفرقان: وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ . (الفرقان: ٦٨) .

وقال تعالى: قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَٰلِكُمْ وَصَاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ . (الأنعام: ١٥١) .

والآيات والأحاديث فى تحريم القتل كثيرة جداً فمن ذلك ما ثبت فى الصحيحين عن ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ : «أول ما يقضى بين الناس يوم القيامة فى الدماء»^(٩٢) .

وروى أبو داود عن عبادة بن الصامت قال: قال رسول الله ﷺ : «لنزول الدنيا أهون على الله من قتل رجل مسلم»^(٩٣) .

وفى الحديث الآخر «لو اجتمع أهل السماوات والأرض على قتل رجل مسلم لأكبهم الله فى النار»^(٩٤) .

وفى الحديث الآخر: «من أعان على قتل مسلم ولو بشطر كلمة، جاء يوم القيامة مكتوباً بين عينيه: آيس من رحمة الله»^(٩٥) .

من تفسير الطبرى،

ساق الطبرى عدة آراء فى صفة القتل الذى يستحق صاحبه أن يسمى متعمداً .

فقال بعضهم: العمد ما كان بحديدة، وشبه العمد ما كان بخشبة، وقال آخرون: كل ما عمد الضارب إتيلاف نفس المضرِب فهو عمد، إذا كان الذى ضَرَبَ به الأغلب منه أن يقتل، وقد رجح الطبرى هذا الرأى .

وأما قوله: **لَفَجَزَاوُهُ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا** .

فقد اختلف أهل التأويل فى معنى هذه الجملة .

١- فقال بعضهم: معناه: فجزاؤه جهنم إن جازاه الله وإن شاء تجاوز عنه .

٢- وقال آخرون: عنى بذلك رجلاً بعينه كان أسلم فارتد عن إسلامه وقتل رجلاً مؤمناً قالوا: فمعنى الآية: ومن قتل مؤمناً مستحلاً قتله: فجزاؤه جهنم خالداً فيها .

وقد ساق الطبرى أحاديث تثبت ذلك، وفيها: أن النبى ﷺ قال: «أظنه قد أحدث حدثاً، أما والله لئن كان فعل: لا أقبله فى حل ولا حرم ولا سلم ولا حرب؛ فقتل يوم الفتح» (١٠٠) قال ابن جريج وفيه نزلت هذه الآية، **وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا** .

٣- وقال آخرون: معنى ذلك: إلا من تاب .

قال مجاهد فى هذه الآية: إلا من ندم .

٤- وقال آخرون: ذلك إيجاب من الله الوعيد لقاتل المؤمن متعمداً، كائننا من كان القاتل، على ما وصفه فى كتابه، ولم يجعل له توبة من فعله، قالوا: فكل قاتل مؤمن عمداً، فله ما أوعده الله من العذاب والخلود فى النار، ولا توبة له، وقالوا: نزلت هذه الآية بعد التى فى سورة الفرقان .

وفى الحديث الصحيح (١٠١) الذى رواه الإمام أحمد، ورواه البخارى، ومسلم، أن رجلاً قال ابن عباس- بعد أن كف بصره - أفرايت إن تاب قاتل المؤمن عمداً، وأمن وعمل صالحاً ثم اهتدى؟ قال ابن عباس ثكلته أمه! وأنى له التوبة؟ فوالذى نفسى بيده لقد سمعت نبيكم ﷺ يقول: ثكلته أمه قتل رجلاً متعمداً؛ جاء يوم القيامة أخذاً يمينه أو بشماله، تشخب أوداجه دماً، فى قُبُل عرش الرحمن، يلزم قاتله بيده الأخرى يقول: سل هذا فيم قتلنى؟! والذى نفس عبد الله بيده، لقد أنزلت هذه الآية، فما نسختها من آية حتى قبض نبيكم ﷺ وما نزل بعدها من برهان (١٠٢) .

وقد وردت عدة آثار فى هذا المعنى، تفيد أن عبد الله بن عباس قال فى شأن هذه الآية، التى تحدثت عن جزاء قتل المؤمن عمداً: لقد نزلت فى آخر ما نزل من القرآن، وما نسخها شيء. وعن الضحاک بن مزاحم قال: ما نسخها شيء منذ نزلت، وليس له توبة .

قال الطبرى:

وأولى الأقوال فى ذلك بالصواب قول من قال: معناه:

ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه - إن جازاه - جهنم خالداً فيها؛ ولكنه يعفو ويتفضل على أهل .

الإيمان به ورسوله، فلا يجازيهم بالخلود فيها، ولكنه - عز ذكره - إما أن يعفو بفضله فلا يدخله النار، وإما أن يدخله إياها ثم يخرجها منها؛ بفضل رحمته لما سلف من وعده عباده المؤمنين بقوله: قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا. (الزمر: ٥٣).

لقد قال تعالى عن المشرك: إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ. (النساء: ١١٦).

والقتل دون الشرك.

تعقيب على الآية .

بعض الناس يستدل بهذه الآية على أن مرتكب الكبيرة في النار.

قال ابن كثير في تفسيره:

والذي عليه الجمهور من سلف الأمة وخلفها: أن القاتل له توبة فيما بينه وبين الله عز وجل، فإن تاب وأناب، وخشع وخضع وعمل عملاً صالحاً؛ بذل الله سيئاته حسنات، وعُوْضَ المقتول من ظلامته، وأرضاه عن طلابته قال الله تعالى:

وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ... إِلَى قَوْلِهِ ... إِلَّا مَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا ... وهذا

خبر لا يجوز نسخه وحمله على المشركين، وحمل هذه الآية وَمَن يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا ... على المؤمنين خلاف الظاهر، ويحتاج حمله إلى دليل، والله أعلم .

وقال الله تعالى: إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ. (النساء: ١١٦)

فهذه الآية عامة في جميع الذنوب، ما عدا الشرك .

وثبت في الصحيحين: خبر الإسرائيلي الذي قتل مائة نفس، ثم سأل عالماً: هل أبى من توبة فقال: ومن يحول بينك وبين التوبة؟! ثم أرشده إلى بلد يعبد الله فيه؛ فهاجر إليه فمات في الطريق فقبضته ملائكة الرحمة. ^(١١٦)

وإذا كان هذا في بنى إسرائيل، فلأن يكون في هذه الأمة : التوبة مقبولة بطريق الأولى والأحرى؛ لأن الله وضع عنا الآصار والأغلال ؛ التي كانت عليهم، وبعث نبينا بالحنيفية السمحة ^(١١٧)

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَيَّبُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَقَ إِلَيْكُمْ
السَّلَامُ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمُ كَثِيرَةٌ
كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنْ أَكُنْتُمْ عَلَيْهِمْ فَيَبِينُوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا
تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿٩٤﴾﴾

المضردات :

ضربتم في سبيل الله : سافرتم للغزو .

فتبينوا : فاطلبوا بيان الأمر والكشف عنه وتثبتوا .

السلام إليكم السلام : حياكم بتحية الإسلام .

تبتغون عرض الحياة الدنيا : تطلبون متاعها الزائل ، ونعيمها الفاني : من مال وغيره .

التفسير :

٩٤ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَيَّبُوا ... حرص الإسلام على حفظ الأعراس والأموال والدماء والعقول .

وقد ورد في كتب الصحيح وغيرها أسباب نزول هذه الآية وموجزها : أن أحد المسلمين كان في سرية للجهاد فتفرق الأعداء ، وبقي رجل في غنمه فلما أدركه المسلم ، قال الرجل : السلام عليكم إني مسلم ، فقتله المسلم ، واستاق ماله : فنزلت هذه الآية ، تأمر بالتثبت والتروى وعدم التسرع في قتل إنسان بعد إعلان إسلامه : إذ ربما كان الدافع الرغبة في ماله وفي عرض الحياة الدنيا .

وقد ساق ابن جرير الطبري ثمانى عشرة رواية في سبب نزول هذه الآية ، منها : ما يفيد أن القاتل هو أسامة بن زيد ، وللقاتل هو مراد بن نهيك ، ومنها : ما يفيد أن القاتل هو المقداد بن الأسود ، ومنها : ما يفيد أن القاتل غيرهما ؛ ويمكن الجمع بينهما بتعدد الأحداث ونزول الآية عقب كل منها .

وقد وردت روايات بهذا المعنى في البخارى والترمذى ، والحاكم ، وغيرهم .

وجاء في تفسير مقاتل بن سليمان ما يأتى :

بعث رسول الله ﷺ سرية عليها أسامة بن زيد إلى بنى ضمرة ، فلقوا رجلاً منهم يدعى مراد بن نهيك معه غنمه له وجمل أحمر ، فلما رآهم أوى إلى كهف جبل ، وتبعه أسامة ، فلما بلغ مرادس الكهف ، وضع فيه غنمه ، ثم أقبل إليهم فقال : «السلام عليكم ، أشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول

الله» فشد عليه أسامة فقتله من أجل جملة وغنمه، فلما علم رسول الله ﷺ بذلك: قال لأسامة: «كيف أنت ولا إله إلا الله»، قال: يا رسول الله، إنما قالها متعوذاً، تعوذ بها .

فقال له رسول الله ﷺ: «هلاً شقت عن قلبه فنظرت إليه ؟» قال: يا رسول الله، إنما قلبه بضعة من جسده ^(٩٥)، فأنزل الله خبر هذا، وأخبره إنما قتله من أجل جملة وغنمه فذلك حين يقول: تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ..

فلما بلغ فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ: أي: فتاب الله عليكم؛ حلف أسامة أن ألا يقاتل رجلاً يقول: لا إله إلا الله بعد ذلك الرجل، وما لقي من رسول الله ﷺ فيه ^(٩٦) .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ... يَا أَيُّهَا الَّذِينَ صَدَّقُوا اللَّهَ وَصَدَّقُوا رَسُولَهُ فِيمَا جَاءَهُمْ بِهِ مِنْ عِنْدِ رَبِّهِمْ، إِذَا سِيرْتُمْ مَسِيرَةَ اللَّهِ فِي جِهَادِ أَعْدَائِكُمْ .

فَتَبَيَّنُوا . فتأنوا في قتل من أشكل عليكم أمره؛ وابتحثوا عن الحقيقة، وتثبتوا من حال من تقاتلونهم، ولا تقدموا على قتل أحد، إلا إذا علمتموه يقينا حربا لكم والله ورسوله .

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ .. وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ اسْتَسْلَمَ لَكُمْ فُلَمْ يقاتلكم، مظهرًا لكم أنه من أهل ملتكم ودعوتكم .

لَسْتُ مُؤْمِنًا .. أي: إنك إنما أظهرت الإسلام، طلبًا للنجاة، بنفسك ومالك، وليست مخلصًا في إسلامك. وفي الآخر: فقال رسول الله ﷺ للمقداد بن الأسود: «كان رجل مؤمن يخفي إيمانه مع قوم كفار، فأظهر إيمانه فقتلته، وكذلك كنت تخفي إيمانك بمكة من قبل!» ^(٩٧) .

تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا . تريدون متاع الحياة الدنيا بالاستيلاء على مال الرجل وهو متاع قليل زائل.

فَعِدَّ اللَّهُ مَعَانِمَ كَثِيرَةً . من رزقه وفواضل نعمه فهي خير لكم إن أطعتم الله فيما أمركم به ونهاكم عنه. كَذَلِكَ كُنتُمْ مِنْ قَبْلُ. كفارًا مظهرًا، أو تستخفون بدينكم كما استخفى هذا الذي قتلتموه وأخذتم ماله . فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ . أي: هداكم الله إلى الإسلام، أو إعلان الإيمان، أو التوبة على الذي قتل ذلك الرجل، فعليكم أن تفعلوا بالداخلين في الإسلام كما فعل بكم .

فَتَبَيَّنُوا . تكرر للأمر بالتبيين: ليؤكد عليهم .

إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا . فيعلم ما تخبئه النفوس، وتضمرة القلوب، وبواعثها على العمل وغايتها التي لا تنكشف للناس .

﴿ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرَ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَلَا وَعَدَ اللَّهُ الْخُسْفَىٰ وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٩٥﴾ دَرَجَاتٍ مِّنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿٩٦﴾ ﴾

المضردات :

القاصدون : المتخلفون عن الجهاد .

أولى الضمير : أصحاب الأمراض والعاهات .

التفسير :

٩٥ - لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرَ أُولِي الضَّرَرِ ... الآية . بين الله سبحانه فضل الجهاد ومنزلة المجاهدين ، وصرف القول ، وسلك العديد من الطرق : لبيان فضيلة هذه الفريضة .

وقد بين هنا فضل المجاهدين على القاعدين ، وهو أمر معروف لأول وهلة ، ولكنه ساقه هنا : ليحفز به القاعدين ، ويبعث الهمم فيهم إلى الرغبة في الجهاد ، وقد ورد في كتب السنة وصحيح البخاري أمر خاص يتصل بهذه الآية : ودقة هذا الكتاب ، والحكمة في نزوله منجما : حتى يرى مصالح البشر .

روى البخاري عن زيد بن ثابت: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَلَى عَلَيْهِ:

لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . فجاء ابن أم مكتوم وهو يملأها على قال : يا رسول الله ، والله لو أستطيع الجهاد معك لجاهدت - وكان أعمى - فأنزل الله على رسوله ﷺ ، وفخذه على فخذي ، فثقلت علي حتى خفت أن ترض فخذي ، ثم سري عنه فأنزل الله : غَيْرَ أُولِي الضَّرَرِ .^(٩٨)

أي : لا يستوى المتخلفون من المؤمنين الأصحاء ، الذين قعدوا عن الخروج للجهاد ؛ بدون عذر أو مرض أو غير ذلك لا يستوى هؤلاء ، والذين خرجوا للجهاد في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم في الأجر والثواب ، وعلو الدرجة عند الله تعالى .

وكيف يستوى من تخلف - بدون أعذار - مع الذين بذلوا أرواحهم راضين صابرين ؛ لتكون كلمة الله هي العليا ، وكلمة الذين كفروا السفلى ؟!

جاء في زاد المسير في علم التفسير لابن الجوزي:

قوله تعالى: لَا يَسْتَعْرِى الْقَاعِدُونَ . يعنى: عن الجهاد، والمعنى: أن الجهاد أفضل، قال ابن عباس: وأريد بهذا الجهاد غزوة بدر^(٩٥) وقال مقاتل: غزاة تبوك، والضرر .

والضرر: هو العذر الذى يمنع صاحبه من الجهاد .

وقال بعضهم: هو العجز بالزمانة والمرض .

وقال ابن عباس: هم قوم كانت تحبسهم عن الغزاة أمراض وأوجاع .

وقال الزجاج: الضرر: أن يكون ضريراً أو أعمى أو زماً .

فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا . أى: فضل الله المجاهدين، الذين بذلوا أموالهم وأنفسهم فى سبيل الله، لإعلاء كلمة الحق، ابتغاء مرضاة الله، على الذين قعدوا عن الجهاد بغير عذر درجة عظيمة لا يعلم قدرها إلا الله .

وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى... أى: وكلأ من فريقى المجاهدين والقاعدين من المؤمنين، وعده الله المثوبة الحسنى وهى الجنة: لتحقيق الإيمان الصادق فيهما .

قال ابن كثير: وفيه دليل على أن الجهاد ليس بفرض عين . بل فرضه على الكفاية^(٩٦) .

وفى هذه الأيام صار الجهاد فنا من الفنون المعقدة، فالمقاتل يحتاج إلى جهود كثيرة لدراسة فنون السلام والمناورة، أو الطيران أو الإشارة أو حل رموز الشفرة .

ولا يباح لمن كان عليه دور معين، أن يتخلف عن القتال بدون عذر؛ فقد توعد الله الغار من الزحف بالغضب والعذاب .

قال تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ * وَمَنْ يُولُوهُمْ يَوْمَئِذٍ ذَرَبُهُ إِلَّا مَنَحَرَفًا لِقِتَالٍ أَوْ مَتَحِيزًا إِلَى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَا وَاهُ جَهَنَّمَ بَرَسًا الْمَصِيرُ . (الأنفال: ١٥، ١٦) .

وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا . فيه تأكيد لمزيد أجر المقاتلين، وزيادة درجاتهم لمسارعتهم لتنفيذ أمر الله، واستجاباتهم لنداء الله .

وقال تعالى: إِنْ اللَّهُ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ . (التوبة: ١١١) .

٩٦ - دَرَجَاتٍ مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً... أى: منازل عالية لا يحيط الوصف بفخامتها، وجلال قدرها، تفضل الله بها على المجاهدين، مع مغفرة الذنوب، والرحمة التي يحيطهم بها، ويحفظهم بشمولها .
وهذه الآية مفسرة للأجر العظيم فى الآية السابقة والمراد بالدرجات درجات الجنة .

روى البخارى ٩/٦، ١٣/٣٤٩ عن أبى هريرة مرفوعا: «إن فى الجنة مائة درجة أعدّها الله للمجاهدين فى سبيل الله، ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض»^(٧١) .

وروى مسلم ١٥٠١/٣ عن أبى سعيد الخدرى أن رسول الله ﷺ قال: «يا أبا سعيد، من رضى بالله ربا، وبالإسلام ديناً، وبمحمد نبياً؛ وجبت له الجنة» فعجب لها أبو سعيد فقال: أعدّها علىّ يا رسول الله، ففعل، ثم قال «وأخرى يرفع بها العبد مائة درجة، ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض، قال وما هى يا رسول الله؟ قال: الجهاد فى سبيل الله، الجهاد فى سبيل الله»^(٧٢) .

وقال ابن زيد: الدرجات: هى السبع التى ذكرها الله تعالى فى براءة حين قال: ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْئُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ لَيْلًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ * وَلَا يَنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ لِحَاجَتِهِمْ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ . (التوبة: ١٢٠، ١٢١) .

وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا.. أى: كان ولا يزال على الدوام، عظيم الغفران لذنوب عباده، واسع الرحمة بكل شئ .

فإن قيل: ما الحكمة من أن الله تعالى ذكر فى أول الكلام درجة وفى آخره درجات؟ فعنه جوابان:

- ١- أن الدرجة الأولى تفضيل المجاهدين على القاعدين من أولى الضرر؛ منزلة، والدرجات تفضيل المجاهدين على القاعدين من غير أولى الضرر؛ منازل كثيرة، وهذا معنى قول ابن عباس .
- ٢- أن الدرجة الأولى درجة المدح والتعظيم، والدرجات منازل الجنة^(٧٣) .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَسِعَةً فَهَاجِرُوا فِيهَا قَالُوا لَيْتَكُمَا وَنَهُمُ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿٩٧﴾ إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا ﴿٩٨﴾ قَالُوا لَيْتَكُمَا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَْعْفُو عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا غَفُورًا ﴿٩٩﴾ ﴾

المفردات :

مستضعفين : عاجزين عن القيام بما يجب عليهم .

والوئدان : الصغار أو المراهقين أو الأرقاء .

لا يستطيعون حيلة : لا يجدون سببا موصلا إلى الغرض .

التفسير :

٩٧ - إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ ... تبين هذه الآية موقف المسلمين الذين تخلفوا عن الهجرة من مكة إلى المدينة، مع قدرتهم على هذه الهجرة .

وقد ورد في كتب التفسير: أنها تشير إلى جماعة من المنافقين.

جاء في تفسير ابن كثير عن الضحاك: نزلت في ناس من المنافقين تخلفوا عن رسول الله ﷺ بمكة، وخرجوا مع المشركين يوم بدر فأصيبوا فيمن أصيب، فنزلت هذه الآية الكريمة عامة، في كل من أقام بين ظهرائي المشركين، وهو قادر على الهجرة، وليس متمكنا من إقامة الدين، فهو ظالم لنفسه مرتكب حراما بالإجماع، وينص هذه الآية .

وجاء في تفسير الطبري، عدد من الآثار في سبب نزول هذه الآية، تفيد هذه الآثار في جملتها: أن الآية نزلت فيمن تخلف عن الهجرة؛ وأثر البقاء في دار الكفر .

عن ابن عباس قال:

كان قوم من أهل مكة أسلموا وكانوا يستخفون بالإسلام، فأخرجهم المشركون يوم بدر معهم، فأصيب بعضهم؛ فقال المسلمون: «كان أصحابنا هؤلاء مسلمين وأكروها ! فاستغفروا لهم» فنزلت: إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ . الآية .

قال: فكتب إلى من بقى بمكة من المسلمين بهذه الآية وأنه لا عذر له .

قال: فخرجوا من مكة فلحقهم المشركون، فأعطوهم الفتنة ^(٩٧) فنزلت فيهم: وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ وَلَئِن جَاءَ نَصْرٌ مِّن رَّبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ . (النكبات: ١٠) .

فكتب المسلمون إليهم بذلك فحزنوا وأيسوا من كل خير، ثم نزلت فيهم: ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِن بَعْدِ مَا فُتِنُوا أَنَّهُمْ جَاهِدُوا وَقَصَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِن بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ . (النحل: ١١٠)، فكتبوا إليهم بذلك «إن الله قد جعل لكم مخرجاً» فخرجوا فأدركهم المشركون فقاتلوهم حتى نجا من نجا وقتل من قتل ^(٩٨).
إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ .. أَى: تتوفاهم .

فَالَّذِينَ أَنفُسُهُمْ .. أَى: فى حال ظلمهم لأنفسهم حيث أسلموا وآثروا البقاء بين ظهراني المشركين فى دار الكفر، وتحملوا الذل والهوان والقهر - وهم قادرين على التخلص مما هم فيه - من كبت وإذلال- إلى بلد يأمنون فيه على دينهم وأموالهم وأنفسهم .
إِنْ هَؤُلَاءِ حِينَ تَقْبِضُ الْمَلَائِكَةُ أَرْوَاهِمُ، أَى: ملك الموت وأعوانه .

قَالُوا لِمَ كُنْتُمْ .. أَى: فى أى شئ كنتم من أمر دينكم الذى يأمركم بالهجرة، والمراد: لم مكنتم هنا وتركتم الهجرة، قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعِفِينَ فِي الْأَرْضِ . قالوا: معتذرين فى وقت لا ينفع فيه الاعتذار: كنا نعيش مهقورين تحت أيدي الكفار: لا نقدر على الخروج من مكة، ولا الذهاب فى الأرض .

قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَاسِعَةً فَهَاجَرُوا فِيهَا .. أَى: إن عذرکم عن ذلك التقصير غير مقبول، حيث كان فى إمكانكم الهجرة إلى الحبشة أو إلى المدينة، واللاحاق بآخوانكم المهاجرين، والانضمام إلى صفوفهم، ليزدادوا بكم قوة ومنعة .

من تفسير الزمخشري،

وفى هذه الآية دليل على أن الرجل إذا كان فى بلد لا يتمكن فيه من إقامة أمر دينه كما يجب لبعض الأسباب، والحوادث عن إقامة الدين، أو علم أنه فى غير بلده أقوم بحق الله، وأدوم على العبادة، حقت عليه المهاجرة .

اللهم، إن كنت تعلم أن هجرتي إليك لم تكن إلا للفرار بدينى؛ فاجعلها سبباً فى خاتمة الخير، ودرك المرجو من فضلك، والمبتغى من رحمتك، وصل جوارى لك، بعكوفى عند بيتك، بجوارك فى دار كرامتك يا واسع المغفرة ^(٩٩) .

فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا .. أَى: فجزاء هؤلاء الذين تخلفوا عن الهجرة أن يكون مسكنهم جهنم؛ لتركهم الفريضة المحتومة - فقد كانت الهجرة واجبة فى صدر الإسلام - أو لنفاقهم وكفرهم، ونصرتهم أعداء الله على رسول الله ﷺ ^(١٠٠) .

٩٨ - إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانَ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا.

هذا عذر من الله لهؤلاء المستضعفين في ترك الهجرة؛ لأنهم لا يقدرّون على التخلص من أيدي المشركين أي: لكن الضعفاء من الرجال والنساء والولدان أي: الأطفال والمراحمين الذين لا يقدرّون على حيلة في الخروج من مكة، ولا على نفقة ولا قوة .

وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا .. أي: لا يعرفون الطريق إلى المدينة .

أو لا يعرفون طريقاً يتوجهون إلى إن خرجوا هلكوا^(٧٨) .

٩٩ - فَأُولَٰئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُو عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا غَفُورًا . أي: فهؤلاء المستضعفون سيرجى لهم

العفو من الله، لأنه كثير العفو واسع المغفرة .

قال الألوسي: وفيه دليل على أن ترك الهجرة أمر خطير؛ حتى أن المضطر الذي تحقق عدم وجوبها عليه، ينبغي أن يعد تركها ذنباً، ولا يأمن، ويترصد الفرصة ويلحق قلبه بها^(٧٩) .

★ ★ ★

﴿ وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاعًا كَثِيرًا وَسَعَةً وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ (١٠٠)

المضردات :

مِرَاعًا : متحولا يتحول إليه، ومكانا يتنقل فيه .

وَسَعَةً : السعة: البسطة في العيش ، والزيادة في الرزق .

فقد وقع أجره على الله ، أي: ثبت ثوابه عنده .

التفسير :

١٠٠ - وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاعًا كَثِيرًا وَسَعَةً ... الآية

كانت الآيات السابقة في تحذير المسلمين من القعود عن الهجرة . من مكة عند القدرة عليها،

ويعث الرجاء في نفوس المستضعفين بأن الله سيعفو عنهم .

وهذه الآية جاءت بعدها: للترغيب في تلك الهجرة : ببيان ثوابها ومنزلتها عند الله تعالى.

وكونها طريقاً للنص، وإزالة الأعداء، وإيأاً واسعاً للرزق. وذلك جرياً على عادة القرآن الكريم: من

الجمع بين الوعد والوعيد، والترغيب والترهيب .

سبب النزول:

لما نزلت الآيات السابقة في التحذير من القعود عن الهجرة: خرج ضمرة بن جندب مهاجراً إلى رسول الله ﷺ، فمات في الطريق قبل أن يصل إلى رسول الله ﷺ: فنزلت الآية: وَمَنْ يَهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ... أوردته ابن كثير عن ابن عباس .

وَمَنْ يَهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاعِمًا كَثِيرًا وَسَعَةً .. أي: ومن يعمد إلى مثل تلك الهجرة - في سبيل إعلاء كلمة الله، والمحافظة على دينه - يجد في الأرض متسعاً لهجرته، ورحاباً فسيحة، يستطيع التنقل فيها، والتحول إليها، والاستمتاع بخيراتها، واتخاذ الموقع المناسب لضرب الأعداء والنجاة من شرهم .

وفي ذلك ما فيه الإهانة لهم، وإرغام أنوفهم . كما يجد - إلى جانب ذلك - سعة في الرزق، وبسطة في العيش ... فلا عذر لأحد من الأقوياء في القعود عن الهجرة والبقاء في دار الكفر: مكتوم الأنفاس، متعرضاً لأذى الكفار . قال تعالى: يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةً فَإِيَّايَ فَاعْبُدُونِ. (العنكبوت: ٥٦).

وليست الهجرة - بصفة عامة - للهرب من العدو؛ وإنما هي ضرب من الجهاد: للقضاء على سيطرة الأعداء، وتحول من موقع إلى موقع آخر، يمكن منه ضرب العدو، وإلحاق الأذى والذل به، والتمكن من إقامة شعائر الدين في حرية وطلاقة .

فهو في الأصل: الانتقال من مكان إلى مكان . والمراد بها : الهجرة من أرض الكفر إلى أي مكان يأمن فيه الإنسان على نفسه وماله ودينه .

وقد هاجر بعض المسلمين - في أول الإسلام - إلى الحبشة .

ثم كانت الهجرة بعد ذلك من مكة إلى المدينة . وكانت واجبة قبل فتح مكة . وهي التي نزلت فيها آيات الترغيب والترهيب .

ولما تم فتح مكة، واستقر الأمر فيها للمسلمين، وأعز الله فيه الإسلام، لم تعد هناك حاجة إلى الهجرة من مكة . ولهذا قال ﷺ : «لا هجرة بعد الفتح، ولكن جهاد ونية»^(٨١) .

وتشمل الهجرة بالمعنى العام: الهجرة في طلب العلم، والهجرة في طلب الرزق، والهجرة في نشر الدعوة الإسلامية في البلاد التي لم تصلها أو التي هي في حاجة إليها . وكلها مما رغب الله فيه.

وقد تطلق الهجرة على هجر الذنوب والمعاصي، كما في قول الرسول ﷺ : «والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه»^(٨٢) .

هذا، وقد تكفل الله تعالى، في هذه الآية الكريمة، بثواب الهجرة كاملاً لمن خرج من بيته بنية الهجرة: لا يريد بذلك إلا وجه الله واللاحاق برسول الله، ثم حل به الموت قبل أن يصل إلى مقصده، وإن أدركه أمام باب داره التي خرج منها . فقال جل شأنه:

وَمَنْ يُخْرِجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ.. أَى: لإعلاء كلمة الله، فهي ضرب من الجهاد .

لَمْ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ: أَى: يلحقه، وينزل به قبل أن يبلغ مقصده .

فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ: أَى ثبت ثوابه عنده، وكان في ضمانه تعالى؛ بمقتضى وعده وتفضيله؛

وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا: أَى: كان - ولا يزال - عظيم المغفرة لما فرط من الذنوب، التي من جملتها:

القعود عن الهجرة من غير عذر إلى وقت الخروج إليها .

رُحِيمًا: كثير الرحمة بعباده حيث قبل توبتهم، وغفر ذنوبهم .

فهذه الآية الكريمة: تلمنن المهاجر على رزقه في مهجره؛ حتى لا يتقاعس عن الهجرة، فترفع

عنه جميع الأعباء، وتفتح له سبل السعادة في الدنيا، وتعهده بعظيم الثواب في الآخرة حتى لو حال

الموت بينه وبين ما يتمناه: من إتمام الهجرة في سبيل الله، بعد أن شرع فيها .

★ ★ ★

﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا ١٠١﴾

المفردات:

ضربتم في الأرض: سافرتم .

جُنَاحٌ: حرج وإثم

أن تقصروا من الصلاة: أن تخففوها من رباعية إلى ثنائية .

يفتنكم: يتعرض لكم بما تكرهون من الإغارة عليكم أثناء الصلاة .

التفسير:

١٠١ - وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ... الآية

بعد أن رغبت الآية السابقة في الهجرة - وهي مبنية على السفر والخوف من العدو - جاءت

هذه الآية تبين كيفية الصلاة في السفر، وفي حال الخوف من العدو: من جواز قصرها، وتفضيلاً من الله على عباده .

والكلام عن الصلاة في هذا الموطن: للدلالة على أنها وسائل الأمن عند الخوف، وعلى عظم شأنها، وبيان أنها لا تسقط بحال من الأحوال .

والمعنى: وإذا سافرتُم في الأرض - أيها المسلمون :-

فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ : حرج وإثم .

أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ : فتصلوا الرباعية - وهي الظهر والعصر والعشاء - ركعتين .. أما الصبح فلا تقبل القصر : لأنها قصيرة بطبيعتها، وكذلك المغرب لا تقبل القصر: لأنها وتر النهار .

وظاهر الآية: إباحة القصر لمطلق السفر، طال أم قصر .. ولكن الفقهاء اختلفوا في تحديد مسافة القصر ومدته، كما اشترط بعضهم أن يكون سفراً مباحاً .. وتفصيل ذلك في موضعه من كتب الفقه. وظاهر قوله تعالى:

إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يُفْتِكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا . اشترط الخوف في السفر في جواز القصر .. ولكن السنة النبوية بينت أنه يجوز القصر في السفر مع الأمن، كما يجوز فيه عند الخوف .

وفي ذلك يقول الرسول ﷺ: جواباً لمن سأله عن القصر حالة الأمن: «صَدَقَ اللَّهُ بِهَا عَلَيْكُمْ فاقبلوا صدقته !» ^(٨٧) . وقد بين الله سبب الترخيص - في القصر في السفر - عند الخوف من العدو بقوله :

إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا : أي: كانوا لكم أعداء ظاهرة العدواة، مجاهرين بها. فتجنبوا لعداوتهم واحذروها، وكونوا متيقظين لهم في الصلاة وغيرها .

﴿ وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ وَذَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُوا عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذَى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴾ (١٠٢)

المضردات:

طائفة، جماعة.

وليأخذوا حذرهم، وليكونوا متيقظين للعدو، محترسين منه.

فيميلون عليكم، فيهجمون عليكم.

مائلة واحدة، هجمة واحدة يقضون بها عليكم، فلا يحتاجون بعدها إلى هجمة أخرى.

التفسير:

١٠٢- وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ ... الآية

لما بين الله حكم القصر في السفر عند الخوف عقبه ببيان كيفية صلاة الخوف.

سبب النزول:

روى الدارقطني، عن أبي عياش الزرقى، قال: كنا مع رسول الله ﷺ بعسفان، فاستقبلنا المشركون عليهم خالد بن الوليد، وهم بيننا وبين القبيلة، فصلى بنا رسول الله ﷺ الظهر. فقالوا: لقد كانوا على حال لو أصبنا غرتهم، ثم قالوا: يأتي عليهم صلاة هي أحب إليهم من أبنائهم وأنفسهم، قال: فنزل جبريل عليه السلام - بهذه الآية بين الظهر والعصر: وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ (١٠٢).

ومعنى: وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ: وإذا أردت أن تصلى بهم إماما، فلتصل طائفة منهم معك، بعد أن تجعلهم طائفتين، ولتقف الطائفة الأخرى تجاه العدو؛ لمراقبته، وحراسة المسلمين منه. وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ:

أى: ولتأخذ الطائفة التى تصلّى معك أسلحتهم: ليتقوا بها العدو عند المفاجأة. فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ. أى: فإذا فرغت الطائفة التى تصلّى معك من سجود الركعة الأولى: فليُنصرفوا للحراسة خلفكم. وَلَقَدْ طَائِفَةٌ أُخْرَىٰ نِمَ يُمْسِلُوا فَلْيَسْلُوا مَعَكُمْ. أى: ولقد طائفة الأخرى التى كانت فى مواجهة العدو للحراسة والمراقبة، والتى لم تصل بعد، فليصلوا معك الركعة الثانية، وهى الأولى لهم.

وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ: أى: يجب أن يكونوا دائماً متيقظين لمفادعات العدو، وليأخذوا أسلحتهم معهم: ليتقوه بها إن بادهوهم؛ لأن الأعداء يتمنون أن يخالوا منكم غرة فى صلاتكم، فيحملوا عليكم حملة واحدة: منتهزين فرصة انشغالكم بالصلاة. كما قال تعالى: وَذَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِكُمْ لَيَحْبِلُونَ عَلَيْكُمْ مِثْلَةً وَاحِدَةً. والأمتعة: ما يتمتع به المحارب من لوازمه فى السفر.

والأمر هنا: للوجوب؛ لقوله تعالى بعده:

وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرَضَىٰ أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ: أى: ولا إثم عليكم فى أن تتركوا أسلحتكم عندما يكون بكم تأذ من المطر أو المرض. وهذا الرخصة لا تعطى إلا فى حال العذر الذى بينه الله فى الآية فى قوله تعالى: وَخُذُوا حِذْرَكُمْ. أى كونوا على حذر دائم، وبخاصة فى تلك الحالة التى وضعتم فيها أسلحتكم.

إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا: يهينهم ويخزيهم ويذلهم، يتحقق بعضه على أيديكم بالنصر عليهم؛ إذا اتبعتم النصيحة، ونهضتم بالتكليف، وكنتم دائماً على صلة بالله، وفى موقف اليقظة والاستعداد بما تستطيعون من قوة، ويتحقق بعضه الآخر بالعذاب الذى يلاقونه يوم القيامة من الله بسبب كفرهم ومحاربتهم أوليائه. فاهتموا بأموركم ولا تهملوا مباشرة الأسباب.

هذا نموذج من نماذج تأدية الصلاة فى الميدان حين التريص والتهيو.

وقد دلت الآية على أهمية الصلاة وضرورتها، وما للجماعة فيها من ميزة ومنزلة، حتى فى أشد حالات الخوف.

فالصلاة هى المدد الروحى الحافز للعزائم على النصر: إذ هى صلة بالله رب العالمين، القادر على كل شئ، وهو مالك الأسباب جميعا للنصر وغيره. وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ. (آل عمران: ١٢٦).

فعلى المسلمين أن يحرصوا على أداء الصلوات: استدراكاً لعون الله. وفى الحروب الحديثة عليهم تأدية الصلاة بالكيفية التى تناسب وضعهم من العدو، بحيث لا يعرض أمنهم للخطر.

وقد بين الشرع طريقتهما فى كل حال.

ومنها: أنه إذا التحم الجيشان، فللجندى أن يصلّى مستقبل للقبلة أو غير مستقبلها، وعلى أية كيفية ممكنة ولو بالإيماء.

وفى ذلك يقول الله تعالى: فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا. (البقرة: ٢٣٩).

﴿فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَادْكُرُوا اللَّهَ فِيمَا وُقِعُوا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ۝﴾

التفسير:

١٠٣ - فإذا قضيتُم الصلاة... الآية. أي: فإذا أدبتموها على هذا النحو.

فادْكُرُوا اللَّهَ فِيمَا وُقِعُوا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ .. : يأمر الله - تعالى - بكثرة الذكر عقب صلاة الخوف وإن كان ذلك مشروعا فيه بعد غيرها أيضا - ولكن ههنا أكد، لما وقع فيها من التخفيف في أركانها، ومن الرخصة في الحركات الكثيرة التي لا تباح في غيرها - وكما يذكرونه بالسنتهم يذكرونه بقلوبهم .

فإذا اطْمَأْنَنْتُمْ . أي : سكنت قلوبكم من الخوف، وأمنتم بعدما وضعت الحرب أوزارها .

فأقيموا الصلاة . أي: أدوها بأركانها وشروطها كاملة في موافقتها .

إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا . أي: أقيموها كذلك ؛ لأنها كانت في حكم الله، ولا زالت مكتوبة مفروضة محددة الأوقات: لا يجوز إخراجها عن أوقاتها في أمن .

★ ★ ★

﴿وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝﴾

التفسير:

١٠٤ - وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ .. أي: لا تضعفوا ولا تتوانوا في طلب الكفار أهل الحرب. لقتالهم:

لأنكم، إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ . فليست الآلام مختصة بكم. بل هي أمر مشترك بينكم وبينهم . وتزيدون عليهم : أنكم ترجون وتطمعون من الله تعالى. فيما لا يخطر لهم ببال . من نصر دينه الذي أمركم بالجهاد في سبيله . ومن الثواب الجزيل . والنعيم المقيم في الآخرة فأنتم تنصرون الله وهو معكم على عدوكم . ومن كان الله معه؛ فهو من المنتصرين . وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا : عظيم العلم بكل شيء، فيعلم ما فيه مصلحتكم في دنياكم وأخراكم، عظيم الحكمة فيما يأمركم به وينهاكم عنه؛ فجدوا في الامتثال لأمره ؛ فإن عواقب الامتثال حميدة .

★ ★ ★

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ بِالْحَقِّ لِنَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا ١٠٥﴾ وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ إِنَّكَ اللَّهُ كَانَ عَفُورًا رَحِيمًا ١٠٦ وَلَا تَجِدُ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا ١٠٧ يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُمْ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا ١٠٨ هَآأَنْتُمْ هَآؤَآءُ جَدَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَوةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجَدِلُ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ١٠٩﴾

المفردات :

خصيما ، مجادلا ، ومدافعا .

يختانون أنفسهم ، يخونونها بالظلم والشر : لأن ويال ذلك يعود عليها .

يبيتون ، يدبرون خفية .

التفسير :

١٠٥ - إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ بِالْحَقِّ لِنَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا .

اختار الله رسوله بشرا من بين الناس : ليكون قدوة عملية في سلوكه وله أن يجتهد في الحكم بين الناس وهذا هو رأى الجمهور .

وقال بعضهم : ليس له أن يجتهد : لأن الوحي ينزل عليه والوحي قطعى ، والاجتهاد ظنى .

وأجيب عن ذلك بأن الوحي قد لا ينزل عليه فى كل وقت : فقد تأخر عنه الوحي خمسة عشر يوما .

ثم إن الاجتهاد من صفة العلماء إذا توفرت لديهم شروطه والرسول نوع مختار من البشر يتمتع بالذكاء والقطنة والأمانة فهو أولى أن يتمتع بهذه النعمة ، وأن يعمل عقله فى ما لم ينزل عليه وحى بشأنه .

فإذا تخاصم إليه رجلان فمن حقه أن يقضى بينهما ، بما ينقدح فى ذهنه بأنه الحق والصواب ، ولا يجب عليه انتظار الوحي : لأن الوحي من شئون الرسالة والدين ونظام الشريعة . أما شئون الدنيا والقضاء بين الناس فى خصوماتهم العادية ، فهو من شئون الناس : والرسول ﷺ يقضى بينهم بأصول دينه الذى أوحى إليه ، وبما ينقدح فى ذهنه من الحكم بعد الاستماع إلى أطراف القضية .

وقد ساق الإمام ابن كثير في تفسيره طائفة من الأحاديث تتعلق بهذه الآية. منها ما ثبت في الصحيحين عن أم سلمة أن رسول الله ﷺ سمع جليلة خصم بباب حجرته فخرج إليهم فقال: «ألا إنما أنا بشر وإنما أقضى بنحو ما أسمع ولعل أحدكم أن يكون ألحن بحجته من بعض؛ فأقضى له، فمن قضيت له بحق مسلم فإنما هي قطعة من النار فليحملها أو ليذرها!»^(٨٤)

سبب نزول هذه الآية وما بعدها:

ذكر ابن الجوزي ثلاثة أقوال في سبب نزول هذه الآية.

وقال ابن كثير: ذكر مجاهد وعكرمة وقتادة والسدي وابن زيد وغيرهم في هذه الآية أنها نزلت في سارق بنى أبيبرق على اختلاف سياقاتهم وهي متقاربة.

وقال ابن الجوزي:

جمهور العلماء على أن المشار إليه بالاستخفاف والتبذير: قوم طعمة بن أبيبرق وقد بيتوا: احتيالهم في براءة صاحبهم بالكذب.

وقصة الآية:

أن طعمة بن أبيبرق سرق درعا لقتاده بن النعمان: وكان الدرع في جراب فيه دقيق: فجعل الدقيق ينتشر من خرق في الجراب، حتى انتهى إلى الدار، ثم خبأها عند رجل من اليهود، فالتصمت الدرع عند طعمة فلم توجد عنده، وحلف: مالى بها علم، فقال أصحابها: بلى والله، لقد دخل علينا فأخذها، وطلبنا أثره حتى دخل داره، فرأينا أثر الدقيق، فلما حلف تركوه، واتبعوا أثر الدقيق: حتى انتهوا إلى منزل اليهودي فأخذوه، فقال: دفعها إلى طعمة بن أبيبرق، فقال قوم طعمة: انطلقوا إلى رسول الله ﷺ: حتى نبرئ صاحبنا وندافع عنه، فقال رسول الله ﷺ: إلى كلامهم، وهم أن يجادل عن طعمة بن أبيبرق، وأن يعاقب اليهودي: فنزلت هذه الآيات كلها: تبرئ اليهودي وتلطخ طعمة بعار السرقة^(٨٥) وفي ذلك نلمح صدق القرآن فهو يتحيز إلى الحق، ويدافع عن يهودي برئ، ويوجه الاتهام إلى مسلم خائن: لأن القرآن كلام الله الحق، ومن أصدق من الله حديثاً ؟!

إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ.

إننا أنزلنا إليك القرآن الكريم ناطقاً بالحق، داعياً إليه وإلى التمسك به؛ لتحكم بين الناس على اختلاف عقائدهم، بما عرفك الله وأوحى به إليك، ولا تكن مجادلاً عن الخائنين: فينتصروا على البرء أم.

قال ابن الجوزي:

لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ . أى: لتقضى بينهم، وفى قوله: بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ. قولان:

أحدهما: أنه الذي علّمه، والذي علّمه ألا يقبل دعوى أحد على أحد إلا ببرهان.

والثاني: أنه مما يؤدي إليه اجتهاده^(٨٦).

وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا.

قال الزجاج: لا تكن مخاصما، ولا دافعا عن خائن، واختلفوا هل خاصم عنه أم لا على قولين:

أحدهما: أنه قام خطيبا فعذره.

والثاني: أنه هم بذلك ولم يفعله.

قال القاضي أبو يعلى: وهذه الآية تدل على أنه لا يجوز لأحد أن يخاصم عن غيره في إثبات حق أو نفيه، وهو غير عالم بحقيقة أمره؛ لأن الله تعالى عاتب نبيه على مثل ذلك.

١٠٦ - وَاسْتَغْفِرِ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا.

أي: واستغفر الله مما هممت به في أمر طعمة وبرأته لظاهر الحال.

قال الألوسي في تفسيره روح المعاني:

والهم بالشئ خصوصاً إذ يظن أنه الحق ليس بذنب حتى يستغفر منه، لكن لعظم النبي ﷺ وعصمة الله تعالى له، وتنزيهه عما يوهم النقص - وحاشاه - أمره بالاستغفار؛ لزيادة الثواب، وإرشاده إلى التثبوت، وأن ما ليس بذنب مما يكاد يعد حسنة من غيره؛ إذا صدر منه عليه الصلاة والسلام بالنسبة لعظمته، ومقامه المحمود يوشك أن يكون كالذنب؛ فلا متمسك بالأمر بالاستغفار في عدم العصمة كما زعمه البعض، وقيل: يحتمل أن يكون المراد *وَاسْتَغْفِرِ* لأولئك الذين برءوا ذلك الخائن. *إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا*. مبالغا في المغفرة والرحمة لمن استغفره، وقيل: لمن استغفر له^(٨٧).

١٠٧ - وَلَا تَجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ... الآية

أي: تدافع. وتوحى هذه الآية بأن قوم طعمة بن أبيرق، بيتوا أمراً سرياً لتبرئة طعمة، والإصاق التهمة بيهودي برىء، وهم بذلك قد خانوا غيرهم؛ ولكن القرآن جعلهم خائنين لأنفسهم؛ لارتكابهم ما يشين هذه النفس، وما يحط من شأنها عند الله.

أو خائنين لمبادئ الجماعة الإسلامية وقوانينها؛ وهي القيام بالقسط والعدل وعلى نفس الإنسان أو الوالدين والأقربين.

قال الزمخشري في تفسير الكشاف:

يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ يخونونها بالمعصية، كقوله تعالى: *عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخَانُونَ أَنْفُسَكُمْ*. (البقرة: ١٨٧)

جعلت معصية العصاة خيانة منهم لأنفسهم، كما جعلت ظلماً لها؛ لأن الضرر راجع إليهم، (فإن قلت): لم قيل لِلْخَائِنِينَ وَيَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ. وكان السارق طعمه بن أبيرق وحده ؟ .

(قلت): لوجهين:

أحدهما: أن قومه شهدوا له بالبراءة ونصروه فكانوا شركاء له في الإثم.

والثاني: أنه جمع ليتناول طعمة، وكل من خان خيانة، فلا تخاصم لخاصن قط، ولا تجادل عنه^(٨٩).
إِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا.

أى: لا يرضى عن يكثرين من الخيانة والإثم، بارتكاب المعاصي، وانتهاك محارم الله، واتهام غيرهم بهتانا وزوراً.

«والذين لا يحبهم الله لا يجوز أن يجادل عنهم أحد ولا أن يحامى عنهم أحد، وقد كرههم الله للإثم والخيانة»^(٩٠).

١٠٨ - يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّنُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ... الآية
يستترون من الناس؛ مخافة أن يظهروا أمامهم بالإثم «والناس لا يملكون لهم نفعا ولا ضراً بينما الذى يملك النفع والضرر معهم مطلع عليهم وهم يزورون من القول ما لا يرضاه، فأى موقف يدعو إلى الزاوية والاستهزاء أكثر من هذا الموقف ؟!»^(٩١).

قال الزمخشري فى الكشف:

وكفى بهذه الآية ناعية على الناس ما هم فيه من قلة الحياء والخشية من ربهم مع علمهم - إن كانوا مؤمنين - أنهم فى حضرته^(٩٢).

وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا...

أى: وكان الله بجميع أعمالهم - عليهما - شامل العلم، فلا تخفى عليه خلجات نفوسهم، وخفايا أسرارهم، وهم تحت عينه وفى قبضته.

١٠٩ - هَآتَمْتُمْ هَؤُلَاءِ جَادَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا... الآية

تجىء هذه الآية فى مقام الإنكار، على هؤلاء الذين جادلوا عن طعمة بن أبيرق، وألصقوا التهمة بيهودى برىء.

والمعنى: هبوا أنكم بذلتم الجهد فى المخاصمة عن أشارت إليه الأخبار فى الدنيا .

فما جدوى الجدل فى الدنيا، إذا كان ذلك لا يغنى عنهم من عذاب الله شيئاً ؟ !

فَمَنْ يُجَادِلِ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَيُّ: فمن يخاصمه في ذلك اليوم الثقيل الذي تنطق فيه كل جارية بما اجترحت. يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ. (النور: ٢٤)

أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا. أي: حافظا ومحاميا من بأس الله تعالى وانتقامه وأصل معنى الوكيل: الشخص الذي توكل الأمور له وتسند إليه، وتفسيره: بالحافظ والمحامي؛ مجاز من باب استعمال الشيء في لازم معناه^(٩٢).

★ ★ ★

﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا ١١٠﴾
وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهِ عَلَى نَفْسِهِ ١١١ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ١١٢﴾ وَمَنْ يَكْسِبْ
خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ رَدِّهَا بِهِ ١١٣ فَرِيضًا فَقَدْ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا ١١٤ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ
وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ
وَمَا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ ١١٥ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ
تَكُن تَعْلَمُ ١١٦ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ١١٧﴾

المفردات :

بِهْتَانًا : البهتان : أفحش الكذب .

خَطِيئَةً : صغيرة .

إِثْمًا : كبيرة .

التفسير :

١١٠ - وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا .

فتح الإسلام باب التوبة على مصراعيه، ولم يجعل وساطة بين العبد وربه، ويسر للمذنب باب التوبة والندم، وأخبر الله بقبول توبة التائبين في كل وقت من أوقات الليل والنهار، وبين الإسلام أن خطيئة البشر ليست لعنة أبدية، وإنما هي كبوة يمكن للعبد أن يستقيم بعدها ويطلب المغفرة من الله بالتوبة النصوح، والندم والاستقامة .

وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا. أي: أمرا قبيحا يسوء به غيره، كما فعل طعمة بن أبيرق باليهودى .

أَوْ يَظْلِمَ نَفْسَهُ. بما يفعله من الذنوب التي يغضب بها الله وقيل: السوء ما دون الشرك، والظلم: الشرك، وقيل: السوء الصغيرة، والظلم: الكبيرة.

ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ. يطلب مغفرة الله بالتوبة الصادقة.

يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا. لما استغفره منه، كائنًا ما كان الإثم المرتكب.

رَحِيمًا. متفضلا على عباده رحيمًا بهم.

قال تعالى: وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ. (الأعراف: ١٥٦)

وفيه حث لمن نزلت الآية بشأنهم من المذنبين على التوبة والاستغفار.

١١١ - وَمَنْ يَكْسِبْ إِلَّا مَأْثَمًا فَلَأَمَّا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ ... الآية

ومن يفعل ذنبًا من الذنوب؛ فإنما يعود جزاؤه على نفسه لا يتعداه إلى غيره.

جاء في ظلال القرآن:

ليست هناك خطيئة موروثية في الإسلام، كالتى تتحدث عنها تصورات الكنيسة، كما أنه ليست هناك كفارة غير الكفارة التى تؤديها النفس عن نفسها، وعندئذ تنطلق كل نفس حذرة مما تكسب، مطمئنة إلى أنها لا تحاسب إلا على ما تكسب .. توازن عجيب ! فى هذا التصور الفريد، هو إحدى خصائص التصور الإسلامى وأحد مقوماته التى تطمئن الفطرة وتحقق العدل الإلهى المطلق، المطلوب أن يحاكيه بنو الإنسان

وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا. بكل شيء ومنه الكسب.

حَكِيمًا فى كل ما قَدَّرَ وقضى، ومن ذلك لا تحمل وازرة وذر أخرى.

١١٢ - وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا.

ومن يرتكب خطيئة صغيرة أو إثماً، أو كبيرة من المعاصى ثم يتهم بها بريئاً فقد احتمل بهتاناً وإثماً مبيناً. فى رمية البريء وإثماً فى ارتكابه الذنب الذى رمى به البريء، وقد احتملها معه وكأنما البهتان والإثم حملاً يُحمل على طريقة القرآن فى تجسيم المعنى، وإبراز الصورة الأثمة لشخص يذنب^٤ ويلقى تبعه الذنب على الأبرياء.

١١٣- وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضْلَوْكَ ... الآية

وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ. أى عصمته والطافه بك بإعلامك عن طريق الوحي بما دبّره وأخفوه. لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ. من قوم طعنة بن أبيرق.

أَنْ يُضْلَوْكَ. عن القضاء بالحق، وتوخى طريق العدل، مع علمهم بأن الجانى هو صاحبهم، فقد روى أن ناساً منهم كانوا يعلمون كنه القصة^(١٣).

وَمَا يُضْلُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ. وما يعود ضرر ذلك إلا على أنفسهم ! لوقوعهم فى الضلالة والكذب والافتراء، وتضليل العدالة.

وَمَا يُضْرُونَكَ مِنْ شَيْءٍ. فقد تكفل الله بحفظك وعصمتك.

وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ.

وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ. وهو القرآن الكريم.

وَالْحِكْمَةَ. بيان ما فى الكتاب، وإلهام الصواب، وإلقاء صحة الجواب فى الروح^(١٤).

وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ. من أخبار الأولين وآخرين.

وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيماً. بالنبوة والرسالة وجميع الفضائل التى خص الله بها رسوله،

فكان خاتم الرسل، وصاحب الشفاعة وأمه آخر الأمم، وكتابه آخر الكتب، وملايين المآذن تردد اسمه عند كل أذان.

وَضَمَّ إِلَهَ اسْمِ النَّبِيِّ إِلَى اسْمِهِ إذا قال فى الخمس المؤذن: أشهد

وشق له من اسمه ليجلّه فذو العرش محمود وهذا محمد

وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ الْجَامِعَ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْحِكْمَةِ، أو أنزل عليك القرآن والسنة، وعلمك ما لم تتعلمه من العلوم والمعارف الربانية.

وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيماً. لا تحويه عبارة ولا تحيط به إشارة.

ومن ذلك: النبوة والرسالة، وإرشادك إلى أخطاء المخطئين.

﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّجَوْنَهُمْ إِلَّا مَنَ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ
بَيْنَ النَّاسِ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١١٥﴾
وَمَن يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِن بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ
مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿١١٦﴾﴾

المفردات :

نجواهم : النجوى: المسارة بالحديث بين اثنين فأكثر . قاله الزجاج . وعرفها بعضهم :
بالحديث الذي ينفرد به اثنان فأكثر ، سرًا أو جهراً . وعلى كل ، فضمير **نجواهم**
للناس عامة ؛ لأن الحكم عام .

أو معروف : هو ما عرف حسنه شرعا أو عرفا . فينتظم أصناف البر والخير .
ابتغاء مرضاة الله : طلباً لرضاه .

يشاقق الرسول ، يخالفه فيما أمر به ، أو نهى عنه .

نؤله : حقيقة معنى **نؤله** : نجعله والياً ، يقال : تولاه . بمعنى : تقلده واضطلع به ، وولاه
غيره . جعله والياً ، ومضطلعاً بالأمر .

والمعنى المقصود : هو أن توفيق الله تعالى - يتخلى عنه .

التفسير :

١١٤ - لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّجَوَاهُمْ إِلَّا مَنَ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ... الآية

لما بين الله تعالى - قبل هذه الآية - أنه أنزل على رسوله ﷺ الكتاب والحكمة، وعلمه ما لم
يكن يعلم : أتبعه ذكر بعض ما أنزله عليه من الكتاب والحكمة مما يدعم أواصر المحبة بين الناس،
ويقضى على أسباب النزاع بينهم . كما أن فيه رداً على من كان يحرض رسول الله ﷺ على أن
يقضى لصالح من سرق الدرع وخباها عند اليهودي، فيبرئه ويقضى على اليهودي !!

والمعنى : لا خير في أحاديث الناس فيما بينهم، إلا في حديث من أمر بصدقة - واجبة كانت
أو متطوعاً بها، أو أمر بما عرف حسنه شرعا أو عرفا، ولم يعارض قاعدة شرعية، وتقبله العقول
الخالصة من الهوى بالرضاء، أو أمر بإصلاح بين الناس؛ حتى يحل الوثام محل الخصام .

فهذه الجهات الثلاث، هي التي تكون النجوى - أى: الحديث الجانبي فيها - خيرا مشروعا مثابا عليه .

أما الأحاديث الجانبية التي يتأمر فيها المتأمرين على الإضرار بعباد الله، أو يتناجى فيها المتناجون بالمعاصي والهذيان؛ فلا خير فيها ولا ثواب عليها، بل يعاقب عليها؛ لأنها كانت في معصية الله تعالى .

فإنما يثاب الإنسان على المعروف، إذا ترك الامتنان والإعجاب به، ولا يتم المعروف - كما قال ابن عباس - رضى الله عنهما: - «إلا بثلاث: تعجيله، وتصغيره، وستره . فإذا عجلته هأنذا»^(١٧) وإذا صغّرته عظّمته، وإذا سترته أتمّمته .

وقد دعت الآية الكريمة إلى فضيلة الإصلاح بين الناس، وجعلتها خيرا مثابا عليه؛ لما لها من الأثر العظيم فيهم، حيث تجلّ الوثام محل الخصام، والراحة النفسية محل القلق، والتفكير في الخير مكان التفكير في الشر؛ فيسود الأمن والسلام .

وقد أباح الإسلام الكذب الأبيض في سبيل الإصلاح، مع أن الكذب - بصفة عامة - حرام؛ لأن هذا غير ضار بأحد . وهو مؤدّ إلى مصلحة مؤكدة، كأن تقول لكلا الخصمين عن صاحبه: سمعته يثنى عليك ويصفك بطيب النية، وحسن الطوية والمروءة، ونحو ذلك مما يلين قلب الخصم نحو أخيه في حين أنك لم تسمع ذلك منه .

وفى ذلك يروى حميد بن عبد الرحمن بن عوف عن أمه - أم كلثوم بنت عقبة - أنها أخبرته أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ليس للكذاب الذي يصلح بين الناس، فينمى خيرا أو يقول خيرا» وقالت: لم أسمع به يرخص في شيء مما يقوله الناس، إلا في ثلاث: في الحرب، والإصلاح بين الناس، وحديث الرجل امرأته، وحديث المرأة زوجها^(١٨) .

وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا . أى: ومن يتناجى ويتحدث مع غيره - في خلوة - بالصدقة والمعروف والإصلاح بين الناس، ويرشده إليها وينصحه بها؛ فسوف يعطيه الله على ذلك ثوابا جزيلا؛ يناسب عظمة المنعم .

وإذا كان هذا ثواب التناجى بها، والإرشاد إليها، فتواب فعلها أعظم .

أما أن يأمر بها الإنسان ولا يفعلها، فذلك جرمه عظيم، ووعيده شديد، قال تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ * كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ . (الصف: ٣، ٢)

١١٥- وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا .

المعنى : ومن يخالف الرسول فيما أمر به عن الله تعالى أو نهى عنه، ويتبع غير طريق المؤمنين في عقيدته أو عمله، بأن يكفر أو يترك الواجبات، أو يفعل المنهيات - من بعد ما ظهر له ما يهديه من أدلة اليقين وأحكام الدين - نتركه وما تولاها وانصرف إليه، وقام به من الكفر والمعاصي .. فلا نلطف به لصرف قواه إليه، وعدم مراجعته نفسه فيه، وندخله جهنم فيدخل فيها إن كان كافرا ويعاقب فيها على قدر معصيته إن كان عاصيا .. وقبحت جهنم مصيرا !

فلا ينهى لعاقل أن يقترب من المعاصي ما يجعلها مصيرا له ومآلا .

الأحكام :

استدل الإمام الشافعي - رضى الله عنه - بهذه الآية، على أن الإجماع من أجل الحق حجة .

جاء في تفسير روح المعاني للالوسي ١٤٩/٥ .

عن المزمي أنه قال : «كنت عند الشافعي يوما، فجاءه شيخ عليه لباس صوف وبهده عصا، فلما رآه ذا مهابة، استوى جالسا، وكان مستندا إلى الأسطوانة^(١٧) وسوى ثيابه : فقال الشيخ : ما الحجة في دين الله تعالى ؟ قال الشافعي : كتابه . قال : وماذا ؟ قال سنة نبيه ﷺ . قال : وماذا ؟ قال: اتفاق الأمة . قال : من أين هذا الأخير ؟ أهو في كتاب الله تعالى ؟ فتدبر الشافعي ساعة ساكنا فقال له الشيخ: أجلتكَ ثلاثة أيام بلياليهن، فإن جئت بآية، وإلا فاعتزل الناس .. فمكث ثلاثة أيام لا يخرج. وخرج في اليوم الثالث بين الظهر والعصر، وقد تغير لونه، فجاءه الشيخ وسلم عليه وجلس، وقال : حاجتي : فقال : نعم أعوذ بالله من الشيطان الرجيم . بسم الله الرحمن الرحيم . قال الله تعالى: وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى... الآية. فدلّت الآية على أن اتباع سبيل المؤمنين فيما يذهبون إليه من الأحكام فرض: لورود الوعيد فيمن لم يتبع سبيلهم . قال الشيخ : صدقت وقام وانصرف^(١٨) .

والآية لا تغيد الخلود في النار لمن يرتكب المعاصي، بل تغيد عقوبتهم بالصيرورة إلى النار، وذلك لا يقتضى التأبيد، خلافا لمن زعم ذلك من الخوارج، حيث زعموا أن مرتكب الكبيرة كافر خالد في النار، ويجسم دعواهم قوله تعالى: إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ...

روى الترمذي عن علي بن أبي طالب - رضى الله عنه - أنه قال : ما في القرآن آية أحبُّ إلى من هذه الآية : إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ...

وفيما يلي نص تفسيرها .

خسراننا مبيثنا ، أى: خسرانا بيننا واضحا .

إلا غــروراً ، إلا إيهاما وغشا وخداعا .

ماواهم جهنم : مستقرهم ومرجعهم .

محيطاً ، معدلا ومهريا .

التفسير :

١١٦ - إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ... الآية

سبب النزول :

فى سبب نزول هذه الآية قولان :

أحدهما : أنه نزلت فى حق طعمة بن أبيرق لما هرب من مكة ومات على الشرك وهذا قول الجمهور .

والثانى : أن شيخا من الأعراب جاء إلى رسول الله ﷺ فقال : إبنى منهمك فى الذنوب، إلا أننى لم أشرك بالله منذ عرفته، وإبنى لنادم مستغفر فما حالى فنزلت هذه الآية ..

روى هذا القول عن ابن عباس ^(٩٧).

تمهيد :

الشرك بالله كبيرة وإثم وخروج عن مألوف الفطرة فقد خلق الله الإنسان بيده، ونفخ فيه من روحه، وفضل على كثير من خلقه، ووضع له الدلائل والأمارات على ألوهيته، ونادى الإنسان بقوله: يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ. (البقرة: ٢١).

وفى الحديث الصحيح : «ألا أنبئكم بأكبر الكبائر؟ قلنا: بلى يا رسول الله. قال : الشرك بالله، وعقوق الوالدين، وقول الزور وشهادة الزور» ^(٩٨).

المعنى :

إن الله لا يغفر لطعمة بن أبيرق إذ أشرك ومات على شركه بالله، ولا لغيره من خلقه بشركهم وكفرهم ^(٩٩).

وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ. ويغفر ما دون الشرك بالله من الذنوب: إذا ندم المذنب وتاب إلى الله.

وهذه الآية من أرجى آيات المغفرة فى القرآن الكريم، والمقصود من الشرك بالله: الكفر به مطلقا، فيشمل نسبة الولد أو الصاحبة إليه، وإنكار وجوده - سبحانه وتعالى - وإنما ذكر الشرك فى الآية: لأنه كان الاعتقاد السائد فى الجزيرة العربية التى نشأت فيها الدعوة الإسلامية .

وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا. ومن يجعل لله فى عبادته شريكا، أو يكفر به بأى وجه فقد ذهب عن طريق الحق وزال عن قصد السبيل ذهبا ببعيد، وزوالا شديداً، وذلك أنه بإشراكه بالله فى

عبادته قد أطاع الشيطان وسلك طريقه وترك طاعة الله ومنهاج دينه فذلك هو الضلال البعيد والخسران المبين^(١٠٦).

وجاء فى تفسير ابن كثير: روى الترمذى عن على رضى الله عنه قال: ما فى القرآن آية أحب إلى من هذه الآية إن الله لا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ... الآية^(١٠٧).

١١٧- إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنَّا...

نقل ابن جرير الطبرى عدة آراء فى معنى الإناث، وقد اختصرها ابن الجوزى فى زاد المسير فقال: وللمفسرين فى معنى الإناث أربعة أقوال:

١- الإناث بمعنى: الأموال؛ قال الحسن: كل شيء لا روح فيه كالحجر والخشب فهو إناث.

٢- الإناث: الأوثان، وهو قول عائشة ومجاهد.

٣- أنها الملائكة، كانوا يزعمون أنها بنات الله، قال تعالى: وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاثًا. (الزهرى: ١٩).

٤- إن الإناث: اللات والعزى ومناة كلهن مؤنث، روى عن الحسن قال: لم يكن حى من أحياء العرب إلا ولهم صنم يسمونه أنثى بنى فلان، فنزلت هذه الآية، قال الزجاج: والمعنى ما يدعون إلا ما يسمونه باسم الإناث.

قال الطبرى: وأولى التأويلات بالصواب قول من قال:

عنى بذلك الآلهة التى كان مشركو العرب يعبدونها من دون الله، ويسمونها الإناث من الأسماء كالكالات والعزى ومناة وما أشبه ذلك.

وإنما قلنا ذلك أولى بتأويل الآية؛ لأن الأظهر من معانى الإناث فى كلام العرب، ما عرف بالتأنيث دون غيره، فإذا كان ذلك كذلك، فالواجب توجيه تأويله إلى الأشهر من معانيه.

وإذا كان ذلك كذلك فتأويل الآية:

إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنَاثًا. ما يدعو الذين يشاقون الرسول، إلا ما سموه بأسماء الإناث، كالكالات والعزى وما أشبه ذلك.

وحسب هؤلاء الذين أشركوا بالله، وعبدوا الأوثان والأصنام، حجة عليهم فى ضلالهم وكفرهم، أنهم يعبدون إناثا ويدعونها آلهة وأرباباً، والإناث من كل شيء أخس، فهم يقرون للخسيس من الأشياء بالعبودية، على علم منهم بخساسته، ويمتنعون عن إخلاص العبودية للذى له ملك كل شيء ويبيده الخلق والأمر^(١٠٨).

وَأَن يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَّرِيدًا وما يعبدون أو ما ينادون في الواقع إلا شيطاناً شريراً عاتياً متمرداً، خارجاً عن الطاعة، وهو إبليس؛ فهو الذي زين لهم دعاءها وعبادتها؛ فأطاعوه، فكانت طاعتهم له عبادة.

١١٨ - لَعْنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا .

لَعْنَهُ اللَّهُ . طرده وأبعده عن رحمته؛ لتمرده واستكباره عن طاعة ربه، وعدم سجوده لآدم، فأخرجه الله من الجنة مذموماً مدحوراً مطروداً من رحمة الله في عاجله وأجله .

وَقَالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا . أي: بعد أن لعنه الله وطرده من جواره، قال يخاطب الله تعالى: لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا . يريد تأكيد استيلائه - بالوسوسة - على إرادة أبناء آدم عدوه، حتى يسخرها في سبيل الغواية والفساد عقيدة وعملاً حتى كأنهم نصيب مفروض مقطوع له. قال الزجاج: الفرض في اللغة: القطع، والفرض فيما ألزمه الله العباد جعله حتماً عليهم قاطعاً.

وقال مقاتل: النصيب المفروض: أن من كل ألف إنسان واحد في الجنة وسائرهم في النار، وفي تفسير القرطبي ٣٨٨/٥ قلت: وهذا صحيح معنى، يعضده قوله تعالى لآدم يوم القيامة: «ابعث بعث النار، فيقول: وما بعث النار؟ فيقول: من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين»^(١٠٧) أخرجه مسلم، وبعث النار: هو نصيب الشيطان .

وفي تفسير ابن كثير: وَقَالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا . أي: معينا مقدراً معلوماً. قال قتادة: من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون إلى النار وواحد إلى الجنة^(١٠٨) .

وقال ابن قتيبة: أي: حظاً أقترضه لنفسه منهم فأضلهم^(١٠٩) .

١١٩ - وَلَا مَلِيَّةٌ لَهُمْ وَلَا مَنِّ لَهُمْ وَلَا يَمُوتُ لَهُمْ فَلْيَتَنَزَّاعُوا أَزْوَاجَهُمْ ...

يؤكد الشيطان اللعين تأكيداً بعد تأكيد، أنه سيضل عباد الله عن الحق .

قال الألوسي: وَلَا مَنِّ لَهُمْ . الأمانى الباطلة، وأقوالهم: ليس وراءكم بعث، ولا نشر، ولا جنة، ولا نار، ولا ثواب ولا عقاب، فافعلوا ما شئتم، وقيل: أَمْنِيَّتُهُمْ بطول البقاء في الدنيا فيسوفون في العمل. وقيل: أَمْنِيَّتُهُمْ بالأهواء الباطلة، الداعية إلى المعصية، وأزَيْنَ لهم شهوات الدنيا وزمراستها، وأدعو كلا منهم إلى ما يعيل إليه طبعه فأصده بذلك عن الطاعة .

وَلَا مَرْتَبَ لَهُمْ فَلْيَتَنَزَّاعُوا أَزْوَاجَهُمْ . يؤكد الشيطان أنه سيأمرهم بتبكيك آذان الأنعام؛ فيطيعون أمره .. وتبكيك آذان الأنعام: تقطيعها أو شقها .

وهذا إشارة إلى ما كانت الجاهلية تفعله: من شق أو قطع أذن الناقة إذا ولدت خمسة أبطن، وجاء الخامس ذكراً؛ وتحريم ركوبها، وسائر وجوه الانتفاع بها^(١١٠) .

وَلَا مَرْنُهُمْ فَلْيَغْرِبْ خَلْقَ اللَّهِ. إن الشيطان يوسوس للإنسان؛ ليخرجه عن فطرة الله، ويحززه عن منهج الله، ويدعوه إلى تغيير خلق الله؛ لتحقيق شهواته وأوهامه وإذائده، كما يزين الشيطان لأتباعه تغيير فطرة الله تعالى وهي الإسلام.

ومن تغيير خلق الله: تَرْجُلُ النساء، وتخنث الرجال، واللواط والسحاق، وعبادة الشمس والقمر والنار والحجارة مثلاً، واستعمال الجوارح والقوى فيما لا يعود على النفس كمالاً، ولا يوجب لها من الله سبحانه زلفى^(١١٠).

ويلحق بذلك خصاء العبيد وهو حرام منهي عنه.

وهناك تغيير أمرت به السنة، كالختان ووسم البهائم لحاجة تعريفها حتى لا تختلط بغيرها، والوسم: كَيُّ البهائم بمكواة يسمونها: الميسم.

جاء في صحيح مسلم عن أنس قال: «رأيت في يد رسول الله ﷺ الميسم وهو يسم إبل الصدقة والفء، وغير ذلك؛ حتى يعرف كل مال فيؤدى فيه حقه ولا يتجاوز به إلى غيره»^(١١١).

كما يستلغى من تغير خلق الله الخضاب بالحناء.

وبالكتم - وهو السواد - لإرهاب العدو، والوشم لحاجة، وخضب اللحية وقص ما زاد منها على السنة ونحو ذلك^(١١٢).

وَمَنْ يَخْدِلِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا. في المراد بالولى قولان: أحدهما: أنه بمعنى: للرب.

والثاني: من الموالاة: أى: ومن يجعل الشيطان صاحبا يتبعه وينقاد له، متجاوزاً لأوامر الله تعالى، بإيثار ما يدعو إليه الشيطان على ما يأمر به الله.

فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا. أى: فقد خسر الدنيا والآخرة وتلك خسارة لا جبر لها، ولا استدراك لغائتها. ١٢٠ - يَعِدُّهُمْ وَيُمْنِيهِمْ وَمَا يَعِدُّهُمْ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا.

يعد الشيطان عباد الله على معصيته أحلى الوعود المكذوبة، ويمنيهم بأحلى الأمانى الباطلة. وَمَا يَعِدُّهُمْ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا. وهو إيهام النفع فيما فيه الضرر، وهذا الوعد والأمر إما بالخواطر الفاسدة، وإما بلسان أوليائه.

والغرور: الأمانى الكاذبة والباطل، أو يقول له: سيطول عمرك وتنال من الدنيا مرادك.

حتى إذا صحصص الحق، واحتاج المغرورون إلى الشيطان، قال لهم عدو الله: ما جاء فى الآية

وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ.

١٢١- أُولَئِكَ مَاوَاهُمْ جَهَنَّمَ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا .

أولئك الذين يتخذون الشيطان وليا من دون مستقرهم جميعا فى جهنم ولا يجدون عنها معدلا يعدلون إليه ولا مهربا ينجيهم من عذابها .

يقال: وقع فى حيص بيص، وخاص باص: إذا وقع فيما لا يقدر على التخلص منه، قال ابن يعيش شارح المفصل ١١٤/٤ تقول العرب: وقع الناس فى حيص بيص: إذا وقعوا فى فتنة واختلاط من أمرهم لا مخرج لهم منها .

★ ★ ★

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا أَوْ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ۝١٢٢﴾

المفردات :

خالدين فيها أبداً : مقيمين فى الجنة دائما لا يبرحونها .

قيلًا : أى: قولاً .

التفسير:

١٢٢- وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا .

قال الطبرى :

الذين صدقوا الله ورسوله، وأقروا لله بالوحدانية ولمحمد ﷺ بالرسالة وأدوا الفرائض التى فرضها الله عليهم: سوف يدخلهم الله يوم القيامة ؛ بساتين تجرى من تحتها الأنهار باقين فى هذه الجنات دائما^(١٢٢) .

وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا . أى: عدة الله لهم يقينا صادقا ؛ وذلك على العكس من وعود الشيطان الكاذبة وأمانيه الفارغة، فكلها غرور وأباطيل، وغش وخداع .

وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا. ومن أحد أصدق من الله قولاً ووعداً؟! فهو الذى إذا قال صدق، وإذا وعد وفى. وكان رسول الله ﷺ يقول فى خطبته: «إن أصدق الحديث كتاب الله، وخير الهدى هدى محمد ﷺ، وشر الأمور محدثاتها، وكل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة فى النار» (١٢٢).

★ ★ ★

﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزِيهِ وَلَا يَحِثُّ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ (١٢٣) وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَثْنَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَبِيرًا﴾ (١٢٤) وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ (١٢٥) وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُخِيطًا﴾ (١٢٦)

المفردات :

بأمانيتكم : الأمانى : جمع أمنية. وخلاصة ما قاله الراغب فى معناه : أنها هى الصورة الحاصلة فى النفس ، المترتبة على التمنى . أما التمنى : فهو الرغبة الشديدة فى شئ يقدره الشخص فى نفسه .

وليًّا : أحدا يلى أمر الدفاع عنه بالقول .

ولا نصيرا : ينصره ويمنعه بالقوة من العقاب .

نبيرا : النفير هو النقرة فى ظهر النواة . وهو مثل يضرب للقلة والحقارة .

أسلم وجهه : الوجه هنا مجاز عن الذات أى : أخلص ذاته ونفسه لله .

حنيفا : مائلا عن الأديان الباطلة .

واتخذ الله إبراهيم خليلا : الخليل - كما قال الزجاج - : هو من ليس فى محبته خلل .. اهـ . فمعنى اتخذ إبراهيم خليلا : أنه تعالى ، أحبه حباً لا نقص فيه ، واصطفاه اصطفاء كاملا .

مُحِيطًا : عليما شامل العلم .

التفسير :

١٢٣- لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ ... الآية.

لما بين الله سوء مصير من اغتر بوعود الشيطان وأمانيه الكاذبة، وعقبه بذكر حسن مصير المؤمنين الصالحين، أتبع ذلك ببيان أن الأمر - بعد الموت - لا يكون بالتمنى من هؤلاء وأولئك، بل

يكون بالعمل الصالح، فإن الآخرة هي دار الجزاء .. والجزاء من جنس العمل . فمن يعمل سوءاً يجز به سوءاً ومن يعمل خيراً يجز به خيراً . ولا يظلم ريك أحداً .

سبب النزول :

أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم: عن السدي، قال : التقى ناس من المسلمين واليهود والنصارى، فقال اليهود للمسلمين : نحن خير منكم، ديننا قبل دينكم، وكتابنا قبل كتابكم، ونبينا قبل نبيكم، ونحن على دين إبراهيم، وإن يدخل الجنة إلا من كان هوداً، وقالت النصارى : مثل ذلك. فقال المسلمون : كتابنا بعد كتابكم، ونبينا ﷺ بعد نبيكم، وديننا بعد دينكم، وقد أمرتم أن تتبعونا وتتركوا أمركم، فنحن خير منكم، ونحن على دين إبراهيم وإسماعيل وإسحق . وإن يدخل الجنة إلا من كان على ديننا؛ فأنزل الله: **لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ ... الآية** .

وقال القرطبي : من أحسن ما قيل في سبب نزولها، ما رواه الحكم بن أبان، عن عكرمة، عن ابن عباس . قال : قال اليهود والنصارى لن يدخل الجنة إلا من كان منا، وقالت قريش : ليس نبعت فأنزل الله : **لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ ... الآية** .

وليس هناك ما يمنع نزول الآية للسببين، فحكمهما عام : للمسلمين وأهل الكتاب والمشركين ومن في حكمهم من سائر الكافرين، كما سيتضح في الكلام على المعنى .

والمعنى : ليس الفوز بدخول الجنة والتقلب في نعيمها الذي وعده الله الصالحين، حاصلًا بأمانيتكم - أيها المسلمون - ولا بأمانتي أهل الكتاب، فإن الأمانى - وحدها - لا تحقق هذه الغاية العظيمة، وإنما يحققها - مع الإيمان - العمل الصالح . أما العمل النافع وحده فلا يحققها ! لخلوه من قصد وجه الله تعالى، وهذا يستلزم الإيمان . كما أن عدم البعث ليس بأمانى من أنكروا البعث، فإنه حاصل، وسيجزى بعده الناس على أعمالهم : **فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ * وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ** . (الزلزلة: ٧، ٨) . ولذا قال الله بعده :

مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا . من يعمل عملاً سيئاً، سواء أكان من كسب القلوب: كالكفر، والحد، والفسد، وسوء الظن بالمسلمين، أم كان من كسب الجوارح: كالقتل، والسرقة، وأكل مال اليتيم، والتطفيف في الكيل والميزان - يعاقبه الله عليه بما يسوءه، ولا يجد له أحدًا ينقذه منه، من ولي يدافع عنه بالقول والشفاعة، أو نصير ينصره بالقوة ... فالحال مقهور لله الواحد القهار.

ولما نزلت هذه الآية، كان لها أثر شديد في نفوس المؤمنين .

يصوره ما أخرجه الترمذي وغيره عن أبي بكر رضى الله عنه - أنه قال للرسول - ﷺ - بعد أن سمعها : «يا بى أنت وأمى يا رسول الله ! وأينا لم يعمل سوءاً، وإنا لمجزيون بكل سوء عملناه»^(١١٤)

وما أخرجه الإمام مسلم وغيره عن أبي هريرة قال : «لما نزلت هذه الآية، شق ذلك على المسلمين، وبلغت منهم ما شاء الله تعالى - فشكوا ذلك إلى رسول الله - ﷺ - فقال : سُدُّوا وقاربوا، فإنَّ كلَّ ما أصاب المسلم كفارة، حتى الشوكة يشاكها، والنكبة ينكبها» ^(١١٧).

ومن هذا الحديث، نفهم أنَّ الله تعالى، يكفر الخطايا بالبلايا - صغرت أم كبرت - والأحاديث الواردة في هذا كثيرة .

ولهذا أجمع العلماء أنَّ مصائب الدنيا وهمومها - وإن قلت مشقتها - تكفرُ بها الخطايا؛ إذا صبر صاحبها .

والأكثرون على أنَّها ترفع بها الدرجات، وتكفر بها السيئات .
وهو الصحيح المعول عليه .

ومما صرح في ذلك عن رسول الله - ﷺ - أنه قال : «ما من مسلم يشاك شوكة فما فوقها إلا كتبت له بها درجة، ومحيت عنه بها سيئة» ^(١١٨) أورده الألبوسي .

١٢٤- وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنَّى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يَبْلُغُونَ نَقِيرًا.
إنها العدالة الإلهية في عقاب المسيء ومكافأة المحسن : فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ * وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ .

وكان أهل الجاهلية يحجبون البنات من الميراث ويقولون: إنما يرث من يركب الفرس ويمسك السيف، ويحمي القبيلة، فسمّا الإسلام بالبنات وليدة وناشئة وزوجة وأما، وجعلها شريكة للرجل في الإيمان والعمل الصالح والولاء، وجعل لها الحق في البيع والشراء، وتملك الأموال والعقار .

وفي هذه الآية يَضَعُ قاعدة عامة هي :

من يعمل شيئاً من الأعمال الصالحة - من الذكور والإناث - في حال إيمانه؛ فأُولَئِكَ المؤمنون الصالحون يدخلون الجنة، ولا ينقصون شيئاً من الثواب على أى عمل، ولو كان مشبهاً للنفق: في القلة، والنقير: نقرة في ظهر النواة، يضرب بها المثل في أدنى الأمور .

قال الأستاذ سيد قطب: وهذه الآية نص صريح على وحدة القاعدة في معاملة الذكر والأنثى، وفي اشتراط الإيمان لقبول العمل .

وهذه الألفاظ الصريحة تخالف ما ذهب إليه الأستاذ، الإمام الشيخ محمد عبده رحمه الله في تفسير جزء عم عند قوله تعالى: فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ. إذ رأى النص لعمومه هذا يشمل المسلم وغير المسلم بينما النصوص الصريحة الأخرى تنفي هذا تماماً، وكذلك ما رآه الأستاذ، الشيخ: المراغي رحمه الله، وقد أشرنا إلى هذه القصة في جزء عم «الجزء الثلاثين من الظلال» ^(١١٩) .

١٢٥- وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ ..

يحتاج العمل المقبول إلى ركنين أساسيين:

الأول: الإخلاص لله تعالى بهذا العمل، وأن يقصد به وجه الله، وأن يبعد به صاحبه عن الرياء والسمعة.
الثاني: أن يكون العمل موافقا للشرع، فقد حسنه الشرع فلا حسن إلا ما حسنه الشرع .

ومتى فقد العمل واحداً من هذين الركنين فسد، فمن عمل عملاً لغير الله لم يقبله الله، ومن عمل عملاً غير موافق لأصول الدين وقواعده وأحكامه كان مردوداً عليه، والآية تثبت ذلك والاستفهام منها بمعنى: النفي الإنكارى، والمعنى: لا يوجد أحسن - فى الدين - ممن أخلص نفسه وذاته لله، فلم يعرف لها ربا سواه، ولم يتوجه بوجهه لغيره سبحانه، يفعل ذلك وهو محسن فى عمله بألا يترك واجبا، ولا يفعل محرما .

وَاتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا. قال ابن كثير: (وهم محمد وأتباعه إلى يوم القيامة) فمن آمن بالله رباً وبمحمد رسولا، واختار الإسلام ديناً: صار متبعاً لملة إبراهيم عليه السلام فى العقائد وأصول الأحكام.

ومعنى حنيفاً: أى: مانثلاً عن الأديان الزائفة: حال من إبراهيم عليه السلام ويجوز أن يكون حالاً من فاعل وَاتَّبِعَ. أى: سار على الإسلام ملة إبراهيم حال كونه مانثلاً عن الأديان التى تشرك بالله سبحانه وتعالى.

وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا .. تذييل جىء به: للترغيب فى اتباع ملته عليه السلام والمعنى: أحبُّ الله إبراهيم حبا كاملاً، لا خلل فيه ينقصه عن الكمال .

قال الألوسى: واتخذ الله خليلاً: لإظهاره الفقر والحاجة إلى الله تعالى، وانقطاعه إليه، وعدم الالتفات إلى من سواه، كما يدل على ذلك قوله لجبريل عليه السلام حين قال له يوم ألقى فى النار: ألك حاجة؟ أما إليك فلا، ثم قال: حسبى الله تعالى ونعم الوكيل، والمشهور أن الخليل دون الحبيب^(١٢٥).

وليس فى الآية ما يفيد قصر الخلّة على إبراهيم: فقد اتخذ الله نبينا محمد - ﷺ - خليلاً أيضاً.

وروى مسلم: أن رسول الله ﷺ قال: «لو كنت متخذاً من أهل الأرض خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً، ولكنه أختى وصاحبى وقد اتخذ الله صاحبكم خليلاً»^(١٢٦).

وروى الإمام أحمد والترمذى وابن ماجه: أن رسول الله ﷺ قال: «أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر، ويبدئ لواء الحمد ولا فخر، وما من نبي يومئذ - آدم فمن سواه - إلا تحت لوائى، وأنا أول شافع وأول مشفع ولا فخر!»^(١٢٧).

١٢٦- وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا...

إنه سبحانه غنى عن الخليل أو المعين، فهو سبحانه مالك السماوات والأرض؛ متصف بالهيمنة والقهر والعلم والسلطان. وهذه الألوهية الحقّة، تستدعى إخلاص العبادة والتوجه والعمل له سبحانه. فهو مالك كل شيء، وهو بكل شيء محيط، وهو مهيمن على كل شيء، وفي ظل هذا التصور الإسلامى يصلح الضمير ويصلح السلوك وتصلح الحياة.

★ ★ ★

﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتِمَّى النِّسَاءِ الَّتِي لَا تُولَدْنَ لَهُنَّ وَرَرَّعْبُونَ أَن تَكْفُوهُنَّ أَلَمْ تَكْفُوهُنَّ وَالْمُسْتَضَعَّاتِ مِنَ الْوِلْدَانِ وَأَن تَقَوْمُوا لِيَتِمَّى بِالْقِسْطِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا﴾

المفردات :

الكتاب : القرآن .

يتامى النساء : اللاتى لا حول لهن .

وترغبون أن تكفوهن : تطمعون فى مالهن من الميراث والصدقات ، فتتزوجنهن لذلك ، أو تمنعنوهن من

الزواج ، وتعزلوهن لذلك .

والمستضعفين من الولدان : الأطفال اليتامى .

بالقسط : بالعدل .

التفسير :

١٢٧- وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ ... الآية

الربط : فى هذه الآية - وما تلاها - رجوع إلى ما افتتحت به السورة من أمر النساء واليتامى.

وكان المسلمون قد بقيت لهم أحكام، سبق لهم السؤال عنها، فلم يجبههم الرسول - ﷺ -

انتظاراً للوحى .

روى أشهب عن مالك رضى الله عنهما، قال : كان النبی - ﷺ - يسأل فلا يجيب، حتى ينزل عليه الوحي، وذلك في كتاب الله : **وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يَفْتِيكُمْ فِيهِنَّ** ، **وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلِ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ** (البقرة: ٢٢٠) **يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ** . (البقرة: ١٦٩) **وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ** . (طه: ١٠٥).

سبب النزول :

أخرج ابن جرير، وابن المنذر، عن ابن جبير، قال : كان لا يرث إلا الرجل الذي قد بلغ أن يقوم في المال ويعمل فيه، ولا يرث الصغير ولا المرأة شيئاً، فلما نزلت الموارث في سورة النساء؛ شق ذلك على الناس، وقالوا : أيرث الصغير الذي لا يقوم في المال، والمرأة التي هي كذلك، فيرثان كما يرث الرجل؟! فرجوا أن يأتي في ذلك حدث من السماء . فانتظروا، فلما رأوا أنه لا يأتي حدث قالوا: لئن تم هذا، إنه لواجب ما عنه بدُّ ثم قالوا : سلوا .. فسألوا رسول الله ﷺ فأنزل الله تعالى هذه الآية .

وروى غير ذلك في سبب النزول ورجح هذا شيخ الإسلام: أبو السعود، كما قاله الالوسي .

ونحن نقول : إن سبب النزول لا يقتضي أنهم لم يسألوا إلا عما جاء فيه، بل سألوا عن غيره أيضاً، ولهذا تضمنت الفتوى جواب سؤالهم الوارد في سبب النزول، كما تضمنت عدة أحكام، ستأتي في الآيات التالية، تتعلق بأمر النساء .

وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ .

المعنى : ويستفتيكم المسلمون - يا محمد - في أحكام الإناث، فيطلبون منك بيان ما يشكل عليهم من أحكامهن، مما يجب لهن أو عليهن .

قُلِ اللَّهُ يَفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ .

المعنى : قل الله يفتيكم في حكمهن ويبينه لكم . وكذا ما يتلى في أمرهن، مما سبق نزوله قبل هذه الآية، فهو أيضاً يفتيكم . ويبين لكم الحكم الشرعي الذي تسألون عنه .

والمقصود من الآية الكريمة : أن الله سيفتيكم - مستقبلاً - فيما لم ينزل حكمه من شأن النساء، وأن ما سبق نزوله فيهن ويتلى عليكم . تظل الفتيا أيضاً في أمرهن، فيكتمل بالفتاوى - السابقة واللاحقة - أحكامهن المشروعة .

وقد أشار المولى سبحانه بقوله :

وَمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتَامَى النِّسَاءِ ... الآية . إلى ما سبق في صدر هذه السورة عنهن وعن المستضعفين من الولدان ابتداء من قوله : **وَأَتُوا الْيَتَامَى أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَبَدَّلُوا الْخَيْرَ بِالْظُّلْمِ ...** إلى آخر آياتي الموارث .

فِي يَتَامَى النِّسَاءِ الَّلَّاهِي لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَتَرْغَبُونَ أَن تَكْبُحُوهُنَّ ... أَيْ : ويفتكم أيضا فيما يتلى عليكم في شأن يتامى الإناث، اللاتي لا تؤتونهن - أيها الأولياء - ما كتب لهن من الميراث والصداق، وقد رغبت في الزواج بهن؛ طمعا في الميراث والصداق فقد أوجب عليكم فيما نزل بشأنهن أول السورة - أن تقسطوا في شأنهن، بالآلا تطمعوا في أموالهن الموروثة، وأن تعطوهن من الصداق أعلى سنتهن، وتعديلا بينهن وبين ضرراتهن : في القسم والنفقة وحسن العشرة ..

أو يكون المعنى: وإن أنتم رغبت من الزواج بهن، فلا تحضوهن عن الزواج بغيركم؛ طمعا في أموالهن.

وَالْمُسْتَضْعِفِينَ مِنَ الْوُلْدَانِ وَأَن تَقُومُوا لِلْيَتَامَى بِالْقِسْطِ. أَيْ : ويفتكم فيما يتلى عليكم في شأن المستضعفين من الأولاد والصغار اليتامى : ذكورا وإناثا . فقد أوجب عليكم - فيما سبق - أن تحافظوا على أموالهم، ولا تبدلوا الخبيث بالطيب، ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم، وأفهمكم أن أكل أموالهم ذنب كبير، وأوجب عليكم أن تؤدوا أموالهم إليهم عند بلوغهم رشدهم دون ماطلة .

وبالجملة: فقد أوجب عليكم - هنا، وفيما مر في صدر هذه السورة - أن تقوموا لليتامى بالقسط والعدل، في أمرهم كله. فلا تحاولوا أن تعودوا لما كنتم عليه في الجاهلية، من توريث الرجال الذين يدافعون عن القبيلة وحرمان الصغار والنساء، فذلك جور لا يوافق عليه الإسلام ولا يقره.

وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا ... أَيْ : وما تفعلوا - أيها الأولياء - من خير في حقوق من تقدم ذكرهم، فإن الله كان به عليما قبل أن يخلقكم، كما هو عليم به عند فعلكم له فيجزيك عليه خير الجزاء .

وإنما اقتصرنا الآية على ما يفعلونه من الخير، مع أنه يعلم ما يفعلونه من شر أيضا، ويجازي عليه بمثله : للإيذان بأن الشر لا ينبغي أن يقع منهم وتحريضا على فعل الخير والاستدامة عليه .

وتكرار هذه الوصية باليتامى والنساء الضعاف - مع ما سبق في أول السورة - لاجتماع ما عسى أن يكون عالقا بالرجال من أطماع في أموال الضعاف من يتامى النساء والولدان .

﴿وَإِنْ أَمْرًا خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُورًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١٢٨﴾ وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ الْإِنْسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُوا كَالْمِخْلَقَةِ وَإِنْ تُصْلِحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٢٩﴾ وَإِنْ يَفْرَقَا يَغْنِ الْإِلَهُ كُلًّا مِنْ سَعْيِهِ وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا ﴿١٣٠﴾﴾

المفردات :

خَافَتْ : علمت أو توقعت .

بَعْلِهَا : زوجها .

نُشُورًا : أى : ترفعا ^(١٢٨) .

أَوْ إِعْرَاضًا : أى : ميلا وعدم اهتمام .

فَلَا جُنَاحَ : فلا حرج ولا إثم .

وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ : أى : جعل الشح حاضرا فى الأنفس ملازما لها ، والشح : البخل الشديد .

كَالْمِخْلَقَةِ : المرأة المخلقة ! هى التى ليست مطلقة ولا صاحبة زوج ، كما قال ابن عباس

رضى الله عنه . أو هى المسجونة . كما قال قتادة رضى الله عنه .

يَغْنِ الْإِلَهُ كُلًّا مِنْ سَعْيِهِ : أى : يغن الله كليهما من غناه الواسع .

التفسير :

١٢٨- وَإِنْ أَمْرًا خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُورًا أَوْ إِعْرَاضًا ... الآية

رسم القرآن الكريم سبيل الحياة الزوجية ، وأداب العشرة بين الزوجين فى الخلاف والرفاق

وقد رعى القرآن فطرة الإنسان فخلق الإنسان وهو أعلم به ، وقد تكبر الزوجة ، أو يزهده

الرجل فيها ، أو يعزم على طلاقها ، وترى الزوجة أنها فى حاجة إلى بقائها فى عصمة الزوج وجواره :

فتتنازل له عن شئ من مهرها أو عن بعض حقوقها فى المبيت ، فإذا فعلت ذلك جاز للزوج أن يقبل

ذلك . ويجب ألا يتمادى فى الظلم بل يكون عادلاً مع تنازل الزوج .

وفى الصحيحين من حديث هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة: قالت: لما كبرت سودة بنت زمعة وهبت يومها لعائشة فكان النبي ﷺ يقسم لها بيوم سودة^(١٣٣).

وفى صحيح البخارى: عن هشام عن أبيه عروة قال: «لما أنزل الله فى سودة وأشباهاها: وَإِنْ أَمْرًا خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا. وذلك أن سودة كانت امرأة قد أسنت ففرقت أن يفارقها رسول الله ﷺ، وضنت بمكانها منه، وعرفت من حب رسول الله ﷺ عائشة ومنزلتها منه: فوهبت يومها من رسول الله ﷺ لعائشة فقبل ذلك رسول الله ﷺ^(١٣٤) وكذلك رواه أبو داود، والحاكم فى مستدركه.

وقال البخارى: حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة:

وَإِنْ أَمْرًا خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا ... قالت: الرجل تكون عنده المرأة المسنة ليس بمستكثر منها يريد أن يفارقها فتقول: أجعلك من شأنى فى حل فنزلت هذه الآية.

وَإِنْ أَمْرًا خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا^(١٣٥).

معنى الآية: إذا رأت الزوجة من زوجها تغييراً فى معاملته أو انصرافاً عنها وإعراضاً.

وأمارات النشوز: الغلظة والجفاء.

وأمارات الإعراض: أن يقلل من محادثتها ومؤانستها، وأن يتساهل فى تحقيق رغباتها؛ إما لدماستها، أو لكبر سنّها، أو لغير ذلك.

فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا ... أى: فلا إثم على الزوجة فيما تفعله؛ لإصلاح ما بينهما وبين زوجها، من إعفائه من صداقتها أو نفقتها أو بعضهما، أو من مسكن أو كسوة، أو فيما تعطيه من مالها، أو فيما تنزل له عنه من نصيبها فى القسم، تستعطفه بذلك، وتستديم المقام فى عصمته والتمسك بالعقد الذى بينه وبينها من النكاح، ولا إثم على الزوج فى قبول ذلك منها، فإن ذلك لا يعتبر رشوة حتى يتحرجا منها، بل يعتبر سبيلاً إلى عودة المودة واستمرار الزوجية بينهما، وذلك أسمى فى نظر الدين من تلك الماديات اليسيرة التى تعينت لعودة المودة بينهما.

روى أبو داود والطيالسى عن ابن عباس:

«فما اصطلحا عليه من شيء فهو جائز»

وَالصُّلْحُ خَيْرٌ ...

قال الطبرى: يعنى: والصلح يترك بعض الحق؛ استدامة للحرمة وتمسكاً بعقد النكاح، خير من طلب الفرقة والطلاق^(١٣٦).

وروى أبو داود وابن ماجه عن عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله ﷺ «أبغض الحلال إلى الله الطلاق»^(١٢٨).

سأل رجل الإمام علياً عن قول الله عز وجل .

وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا ... فقال : يكون الرجل عنده المرأة فتنبو عيناه عنها . من دمايتها، أو كبرها، أو سوء خلقها، أو قذرها، فتكره فراقه، فإن وضعت له شيئاً من مهرها حلَّ له وإن جعلت له من أهامها فلا حرج^(١٢٩).

وَأَحْضَرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ ...

قال الطبري : أحضرت أنفس النساء الشح بأنصبائهن من أزواجهن في الأيام والنفقة، فتأويل الكلام : وأحضرت أنفس النساء أهواءهن : من فرط الحرص على حقوقهن من أزواجهن، والشح بذلك على ضرائرهن .

من المفسرين من قال : عني بذلك .

«وأحضرت أنفس الرجال والنساء الشح» .

المعنى :

وجعل البخل والحرص على النفع الذاتي، حاضراً في الأنفس ملازماً لها، لا يغيب عنها؛ لأنه من طبيعتها، فلذا لا تكاد الزوجة تفرط في حقوقها عند الزوج، ولا يكاد الزوج يجود بالإنفاق وحسن المعاشرة لمن لا يريد لها .

وإذا كان ذلك هو ما فطرت عليه النفوس، فينبغي - لكل من الزوجين - أن يقدّر حرص الآخر على مصلحته، فلا يهدرها تماماً، فتُرضى الزوجة حرص الزوج بالبذل والتضحية، ويرضى الزوج حرص الزوجة فلا يقسو عليها في مطالبه^(١٣٠).

وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ... وإن تحسنوا - أيها الرجال - في أفعالكم إلى نساءكم إذا كرهتم منهن دمامة أو خلقاً، أو بعض ما تكرهون منهن بالصبر عليهن، وإيفائهن حقوقهن وعشرتهن بالمعروف^(١٣١)

وَتَّقُوا . الله فيهن بترك الجور منكم عليهن وعدم إكراههن على ترك شيء من حقوقهن .

قال ابن كثير : وإن تتجشموا مشقة الصبر على ما تكرهون منهن، وتقسوا لهن أسوة بأفعالهن فإن الله عالم بذلك وسيجزىكم على ذلك أوفر الجزاء .

١٢٩- وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ .

العدل بين النساء مطلوب فى الأمور المادية وهى النفقة والكسوة والمبيت وما يتصل بذلك من حقوق الزوجة، أما العدل فى الأمور القلبية من الحب وما يتصل به فغير مستطاع. وفى الحديث الذى رواه الإمام أحمد وأهل السنن عن عائشة قالت: كان رسول الله ﷺ يقسم بين نسائه ويعدل ثم يقول: «اللهم، هذا قسمى فيما أملك فلا تلمنى فيما تملك ولا أملك» يعنى: القلب .

وهناك آيتان فى سورة النساء تتحدثان عن هذا الموضوع: الآية الثالثة من سورة النساء حيث قال سبحانه :

وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَقْسُطُوا فِي الْبَتَاءِ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَتًى وَثَلَاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَذْنَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا .

والآية ١٢٩ من سورة النساء - التى نتكلم عن تفسيرها - وهى:

وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُوهَا كَالْمُلْقَةِ وَإِنْ تُضِلُّوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا .

وقد فهم بعض الناس فهما خاطئاً مؤداه: أن الإسلام نهى عن تعدد الزوجات؛ لأنه قال فى الآية الثالثة من سورة النساء. فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً .

وقال فى الآية ١٢٩ من سورة النساء: وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ. أى: ومادام العدل غير مستطاع؛ فقد وجب الاقتصار على زوجة واحدة .

وهذا فهم خاطئ .

لأن قوله تعالى: فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً . يتكلم عن العدل المادى فى المأكل والسكن والمبيت.

وقوله سبحانه: وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ. يتكلم عن العدل فى الحب وميل للقلب.

فإنه خالق الإنسان وهو أعلم به .

وإذا كان العدل فى أمور الحب غير مستطاع . فإن على الإنسان ألا ينساق وراء الأسباب الداعية إلى الميل بقدر طاقته ويعفى عما خرج عن الطوق .

أى: إذا عجزتم عن تحقيق العدل فى الحب وميل القلب؛ فلا تميلوا إلى من تحبونها كل الميل

بحيث تتركون الضرة الأخرى أشبه بالمرأة المعلقة التي تركها زوجها فلا هي متزوجة تتمتع بحب الزوج ورعايته وعطفه ولا هي مطلقة تلتمس الأزواج ويتقدم لها الخطاب .

قال تعالى : فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَلْوُوا كَالْمَعلَقَةِ ...

قال الطبري : وإنما أمر الله جل ثناؤه بقوله : فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَلْوُوا كَالْمَعلَقَةِ . الرجال بالعدل بين أزواجهن فيما استطاعوا فيه العدل بينهم، من القسمة بينهم، والنفقة وترك الجور .. في ذلك بتفضيل إحداهن على الأخرى فيما فرض عليهم العدل بينهم فيه، إذ كان قد صفح لهم عما لا يطبقون العدل فيه بينهم مما في القلوب من المحبة والهوى (١٣٠) .

وَأِنْ تَصَلُّحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا .

قال الطبري : وإن تصلحوا أعمالكم - أيها الناس - فتعدلوا في قسمكم بين أزواجكم، وما فرض الله لهن عليكم من النفقة والعشرة بالمعروف .

وَتَتَّقُوا اللَّهَ فِي الْمِيلِ الزائد لإحداهن .

فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا . يغفر لكم ما سبق من التقصير في حق بعض الزوجات ويتوب عليكم من الميل إلى بعض الزوجات دون بعض .

١٣٠ - وَإِنْ يَتَّقُوا يُفْنِ اللَّهُ كُلًّا مِنْ سَعَتِهِ ... الآية

فإن قبلت المرأة التي قد نشز عليها زوجها، الصلح بصفحتها لزوجها عن يومها وليلتها، وطلبت حقها منه من القسم والنفقة وما أوجب الله لها عليه، وأبى الزوج عليها ذلك ففترقا بطلاق الزوج لها؛ فإن الله يغنه عنها ويغنيها عنه، بأن يعرضه الله من هو خير له منها، ويعرضها عنه بمن هو خير لها منه .

وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا ... أي: كان الله ولا يزال واسع الغنى كافياً، حكيماً . في جميع أفعاله وأقذاره وشرعه .

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِيْنَ اٰوْتُوْا الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَاِيَّاكُمْ اَنْ اَتَّقُوْا اللّٰهَ وَاِنْ تَكْفُرُوْا فَاِنَّ اللّٰهَ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ كَانَ اللّٰهُ غَنِيًّا حَمِيْدًا ﴿١٣١﴾ وَلِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ وَكَفَى بِاللّٰهِ وَكِيلًا ﴿١٣٢﴾ اِنْ يَشَآءْ يُذْهِبْكُمْ اَيُّهَا النَّاسُ وَيَاْتِ بِآخَرِيْنَ ؕ وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰى ذٰلِكَ قَدِيْرًا ﴿١٣٣﴾ مَنْ كَانَ يُرِيْدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللّٰهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَكَانَ اللّٰهُ سَمِيْعًا بَصِيْرًا ﴿١٣٤﴾﴾

المضردات ،

ولقد وصّينا ، ولقد أمرنا أمرا مؤكداً .

الذين أوتوا الكتاب من قبلهم ، المراد بهم: أهل الكتب السماوية السابقون جميعاً: اليهود، والنصارى، وغيرهم .

حَمِيْدًا ، مستحقاً للحمد ، وإن لم يحمده الحامدون .

وَكُفَى بِاللّٰهِ وَكِيلًا ، وكفى به فيما وكفيلًا : توكل إليه الأمور .

التفسير :

١٣١ - وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ... الآية

ولله جميع ملك ما حوته السماوات السبع والأرضون السبع من الأشياء كلها .

وإنما ذكر جل ثناؤه ذلك بعقب قوله : وَإِنْ يَصْرِفْ أَيُّهَا اللَّهُ كُلًّا مِنْ سَعَةِ تَذَكُّيرًا منه لخلقهِ بالجِوْمِ إلى ذلك الباب عند الشدائد والخطوب، فمن كان له ملك السماوات والأرض خلقاً وملكاً وتصرفاً لا يتعذر عليه إغناء الزوجين بعد فرقتهما، ولا إيناسهما بعد وحشتهما .

وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِيْنَ اٰوْتُوْا الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَاِيَّاكُمْ اَنْ اَتَّقُوْا اللّٰهَ ...

قال الطبري : رجع جل ثناؤه إلى عدل من سعى في أمر بني أبيرق وتوبيخهم، ووعد من فعل

فعل المرتد منهم فقال : وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِيْنَ اٰوْتُوْا الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَاِيَّاكُمْ .. يقول :

ولقد أمرنا أهل الكتاب، وهم أهل التوراة والإنجيل وإياكم وأمرناكم وقلنا لكم ولهم: اتَّقُوا اللَّهَ

يقول : احذروا الله أن تعصوه وتخالفوا أمره ونهيه (١٣١) .

وَأِنْ تَكْفُرُوْا فَاِنَّ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمَاوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ ... وقلنا لهم ولكم : إن تكفروا وتجدوا وصيته

إياكم فتخالفوها! فإنكم لا تضرّون غير أنفسكم! فالله غني حميد لا يضره كفركم ومعاصيكم،

ولا ينفعه إيمانكم وتقواكم وفى الآية الثامنة من سورة إبراهيم: وَقَالَ مُوسَىٰ إِنَّ تَكْفُرُوا أَنتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ .

وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا . أى: كان قبل أن تكونوا، ولا يزال بعد ما كنتم .

غَنِيًّا . عن عباده غير محتاج إلى سواه .

حَمِيدًا . أى: محمودا فى جميع ما يقدره ويشعره .

١٣٢ - وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا .

ولله ملك جميع ما حوته السماوات والأرض، وهو القيم بجميعه، والحافظ لذلك كله، لا يعزب عنه علم شئ منه، ولا يؤوده حفظه وتدبيره؛ فهو القائم على كل نفس بما كسبت، الرقيب الشهيد كل شئ .

١٣٣ - إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ ... أى: هو قادر على إهلاككم وإفنائكم وتبديلكم بناس آخرين غيركم؛ لموازرة نبيه محمد ﷺ ونصرته .

وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ ذَلِكَ قَدِيرًا ...

قال الطبرى : وكان الله على إهلاككم وإفنائكم، واستبدال آخرين غيركم قديرًا يعنى: ذا قدرة على ذلك (١٣٣) .

كما قال تعالى : وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ ... (محمد: ٢٨) .

قال بعض السلف:

ما أهون العباد على الله: إذا أضاعوا أمره .

وقال عز شأنه : إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ . (فاطر: ١٦، ١٧) .

١٣٤ - مَنْ كَانَ يَرْجِدُ لِقَاءَ اللَّهِ فَالدُّنْيَا فَهَذِهِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ ... من كان قاصر الهممة على السعى للدنيا فقط: فقد ضيَّع على نفسه خيرا أكثر فإنه لو قصد وجه الله بعمله: لحصل على ثواب الدنيا والآخرة، فعند الله من هذه وهذه، وإذا سأله أعطاك وأعناك كما قال تعالى : فَمَنْ النَّاسُ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ * وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ * أُولَٰئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ . (البقرة: ٢٠٠ - ٢٠٢) .

وقال تعالى : مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ ... (الشورى: ٢٠).

وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ... أى: وكان الله سميعاً لما يقول العباد، بصيراً بأعمالهم ونياتهم فيجازى كلا على حسب حاله .

وذهب الطبرى إلى أن معنى الآية :

وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا . أى: من المنافقين الذين أظهروا الإيمان لأجل ذلك .

فإن الله مجازيه به جزاءه فى الدنيا .

وجزاؤه فى الآخرة العقاب والنكال .

كما قال فى الآية الأخرى :

مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّا لَهَا تُوفًى إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ • أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحِطَّ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ... (هود: ١٦، ١٥) .

والإمام ابن كثير نقل رأى الطبرى وقال: إن هذا التفسير للطبرى فيه نظر : فإن قوله تعالى : فَعَبَدَ اللَّهُ نِوَابَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ . ظاهر فى حصول الخير فى الدنيا والآخرة .

أى بيده هذا وهذا فلا يقتصر قاصر الهمة على السعى للدنيا فقط بل لتكن همته سامية إلى نيل المطالب العالية فى الدنيا والآخرة: فإن مرجع ذلك إلى الذى بيده الضر والنفع وهو الله الذى لا إله إلا هو .

★ ★ ★

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُوفَرًا مِمَّنْ بَالِغُ سُدَّتِهِ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ۚ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَحَّاهُ ۖ فَاخْتَارَ ۚ لَوْلَا دَلِيلُنَا عَلَيْهِمْ لَفُتِنُوا بِهِمْ ۚ إِنَّ الْفِتْنَةَ أَلْمُوتُ ۚ وَأَن تَعْدُوا وَإِن تَلَوْا وَتَعْرِضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١٣٦﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمَنَاءُ ۚ وَإِلَّا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالْكِتَابُ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ ۚ وَالْكِتَابُ الَّذِي أُنزِلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿١٣٧﴾﴾

المفردات :

قَوْمَيْنِ بِالْقِسْطِ : قائمين بالعدل مع المواظبة عليه ، والمبالغة فيه .

وَأَن تَلَوْا : وإن تملوا ألسنتكم بالشهادة ، بالإتيان بها على غير وجهها .

وَأَتَعْرِضُوا : أى: تتركوا إقامتها أو تقيموها على غير وجهها .

التفسير:

١٢٥ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ ... الآية .

هذه الآية - والتي بعدها - فيها امتداد للحديث عن العدل، الذي سبق طرف منه في الآيات السابقة. وبين الإيمان والعدل رباط وثيق؛ لأن الإيمان الصحيح، يقتضى إقامة العدل والقسط بين الناس .

والمعنى: يا أيها الذين آمنوا، كونوا مواظبين على العدل فى جميع الأمور، مجتهدين فى إقامته كل الاجتهاد؛ لا يصرفكم عنه صارف . وكونوا شهداء ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين . وذلك بأن تقيموا شهادتكم بالحق خالصة لوجه الله، لا لغرض من الأغراض الدنيوية، مهما يكن أجره، ولو عادت الشهادة بالضرر عليكم، أو على الوالدين والأقربين . فإن الحق أحق أن يتبع، وأولى بالمراعاة من كل عاطفة وغرض .

إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَالِلَّهِ أَوْلَىٰ بِهِمَا ... أى: إن يكن المشهود عليه غنياً يُرجى نفعه . أو فقيراً يثير فقره الرحمة، فلا تتأثروا بذلك كله فى شهادتكم . فالله أولى بالأغنياء والفقراء، وأحق منكم برعاية ما يناسب كلا منهما . ولولا أن أداء الشهادة على وجهها فيه مصلحة لهما، لما شرعه الله . فراعوا أمره - تعالى - فإنه أعلم بمصالح العباد منكم .

فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْلَمُوا ... أى: فلا تتبعوا فى شهادتكم - على هذا أو ذاك - هواكم: كارهين إقامة العدل فى شهادتكم من أجل الرغبة فى مصلحتهما؛ لأن اتباع الهوى والميل، ضلال لا يليق بالمؤمنين . وإقامة العدل حق وهدى: يجب على المؤمنين - وجوباً مؤكداً - أن يتصفوا به .

وَأَنْ تَلُولُوا أَوْ تَعْرِضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ... أى: وإن تميلوا ألسنتكم عن الشهادة بالإتيان بها على غير وجهها الذى تستحقه أو تعرضوا عنها وتتركوا إقامتها وتهربوا من أدائها - فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ . من التحريف، أو الكذب، أو ترك الشهادة وكتمانها خبيراً . وعليماً .

قال تعالى: وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ عَالِمٌ قَلْبِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ... (البقرة: ٢٨٣).

قال الطبري: وهذه الآية عندى تأديب من الله جل ثناؤه عباده المؤمنين أن يفعلوا ما فعله الذين عذروا بنى أبيرق - فى سرقتهم ما سرقوا وخيانتهم ما خانوا - عند رسول الله ﷺ لهم عنده بالصلاح فقال لهم: إذا قمتم بالشهادة لإنسان أو عليه؛ فقولوا فيها بالعدل . ولو كانت شهادتكم على أنفسكم وأبائكم وأمهاتكم وأقربائكم، ولا يحملنكم غنى من شهدتم له، أو فقره أو قرابته ورحمة منكم على الشهادة له بالزور، ولا على ترك الشهادة عليه بالحق وكتمانها (١٣٧) .

والآية بعد كل هذا تظل معلما رفيعا، ومنارة هادية إلى الشهادة بالحق ولو كان ذلك على الإنسان أو قرابته أو من يهيم أمرهم لأى سبب كان كراعية الجار، أو الطمع فى جاره، أو منصب عند حاكم، أو انتصار لطائفة أو مذهب، أو نحو ذلك وما جاء فى الآية إنما هو من باب ضرب المثل .

جاء فى تفسير ابن كثير :

ومن هذا قول عبد الله بن راحة لما بعثه النبى ﷺ يخرص على أهل خيبر ثمارهم وزرعهم فأرادوا أن يرشوه: ليرقق بهم؛ فقال : والله لقد جئتكم من عند أحب الخلق إلى، ولأنتم أبغض إلى من أعددكم من القردة والخنازير، وما يحملنى حبى إياه ويغضى لكم على ألا أعدل فيكم، فقالوا : بهذا قامت السماوات والأرض .

١٢٦- يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ءَامِنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ ۚ وَالْكِتَابِ الَّذِى نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ ۚ وَالْكِتَابِ الَّذِى أَنزَلَ مِن قَبْلُ ... الآية

يخاطب الله تعالى بهذه الآية أهل الكتاب فقد كان لهم نوع من الإيمان والتصديق ولكنه إيمان غير كامل . فقد آمن اليهود بموسى وبالتوراة وكفروا بعميسى وبالإنجيل، كما آمن النصارى بموسى وبعميسى وكفروا بمحمد ﷺ .

قال الطبرى فى تفسير الآية :

يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا . بمن قبل محمد من الأنبياء والرسل، وصدقوا بما جاءهم به من عند الله .

ءَامِنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ . صدقوا بالله وبمحمد رسوله، أنه لله رسول، مرسل إليكم وإلى سائر الأمم قبلكم.

وَالْكِتَابِ الَّذِى نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ . وصدقوا بما جاءكم به محمد من الكتاب الذى نزل الله عليه وهو القرآن الكريم .

وَالْكِتَابِ الَّذِى أَنزَلَ مِن قَبْلُ . وآمنوا بالكتاب الذى أنزله الله من قبل القرآن وهو التوراة والإنجيل.

وقال ابن كثير : وَالْكِتَابِ الَّذِى أَنزَلَ مِن قَبْلُ .. جنس يشمل جميع الكتب المقدمة، وقال فى القرآن نزل : لأنه نزل منجما على الوقائع بحسب ما يحتاج إليه العباد فى معاشهم ومعادهم .

وأما الكتب السابقة فكانت تنزل جملة واحدة؛ لهذا قال تعالى : وَالْكِتَابِ الَّذِى أَنزَلَ مِن قَبْلُ .

وَمَن يَكْفُرْ بِاللّٰهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ ... ومن يكفر بمحمد ﷺ وبما جاء من عند الله،

فقد كفر بجميع ما أمر الله به؛ لأنه فرق بين الرسل وقال : نُوْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ .. وهذا خروج عن دين الله وهديه واتباع للضلال والهلاك .

لَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ... فقد بعد عن الحق بعدًا حقيقًا: لأن الخروج عن دين الله وهديه يتبعه الهلاك والضلال والبوار.

ومن المفسرين من قال: معنى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ . أي: استمروا واثبتوا على إيمانكم بالله ورسوله وبالقرآن الكريم وبالكتب السماوية السابقة على القرآن وهي: التوراة، والإنجيل، والزيور، وإلى هذا المعنى ذهب الإمام ابن كثير في تفسيره حيث قال: يأمر الله تعالى عباده المؤمنين بالدخول في جميع شرائع الإيمان وشعبه وأركانه ودعائمه، وليس هذا من باب تحصيل الحاصل بل من باب تكميل الكامل وتقديره وتثبيته والاستمرار عليه كما يقول المؤمن في كل صلاة: أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ .

أي: بصّرنا فيه وزدنا هدى وثبتنا عليه، فأمرهم بالإيمان به ورسوله كما قال تعالى:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرُسُولِهِ . (الحديد: ٢٨).

★ ★ ★

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا أَزْدَادُوا كُفْرًا لَّيَكُنِيَ اللَّهُ لِيَعْفِرَهُمْ وَلَا يَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا ۝ بَشِيرَ الْمُتَّقِينَ ۖ إِنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝ الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَيْبَنُغُوتٌ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةُ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ۝ وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَن إِذَا سَمِعْتُمْ ءَايَةَ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ۚ إِنَّكُمْ إِذًا مِثْلُهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُتَّقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا ۝﴾

المفردات :

ازدادوا كفرا، عادوا واستمروا فيه .

بشرا المتقين، أنذرهم .

أيبئفون، أيطلبون .

الجمرة، الغلبة والقوة .

يخوضوا، يدخلوا .

التفسير:

١٣٧ - إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا ... الآية

هذه الآية، بينت حال بعض الكافرين، وهم المنافقون الذين ترددوا بين الإيمان الظاهر أمام المؤمنين، وبين الكفر، حينما يلتفتون بالكافرين أمام المؤمنين .

والمعنى : إن المنافقين الذين أظهروا الإيمان أمام المؤمنين رياء، ثم كفروا أمام أوليائهم الكافرين، ثم عادوا إلى إظهار الإيمان حين لقائهم بالمؤمنين، ثم كفروا عند عودتهم إلى الكافرين، ثم ازدادوا في دخيلة أنفسهم كفرا وجودا، واستمروا عليه - إن هؤلاء :

لَمْ يَكُنِ اللَّهُ يَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا يَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا . أى : هؤلاء المنافقون المذكورون، قد حكم الله بأنهم محرومون من أن يغفر الله لهم كفرهم ومعاصيهم، ومحرومون من أن يهديهم الله إلى الحق؛ لإصرارهم على الكفر والنفاق .

وقيل: إن المراد من هؤلاء : قوم تكرر منهم الارتداد، وأصروا على الكفر وتمادوا في النفي والضلال.

١٣٨ - بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا .

بعد أن أوصد الله في وجه هؤلاء المنافقين أبواب الرحمة والهداية، نتيجة تكرر الكفر منهم، أمر الله رسوله أن ينذرهم بأنه أعد لهم في الآخرة عذابا شديدا الإيلام، وعبر عن الإنذار بالتبشير؛ تهكما بهم وسخرية منهم، وإيناسا لهم من المبشرات كلها، وأنها - بفرض وقوعها كما هي هنا - فليس لها رصيد إلا العذاب الأليم : لتلاعبهم بالعقيدة وسخريتهم بها .

١٣٩ - الَّذِينَ يَتَخَلَّوْنَ بِالْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ... الآية

أى: أولئك هم الذين يوالون الكافرين ويتخذونهم أعوانا وأنصارا لما يتوهمونه فيهم من القوة ويتركون ولاية المؤمنين، ويقولون للكافرين إذا خلوا بهم إنا معكم إنما نحن مستهزئون .. (البقرة: ١٤).

أَيَسْعَوْنَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةُ : أى: أيطالبون بموالاتة الكفر: القوة والغلبة ؟ والاستفهام إنكارى أى: أيطالبون العزة ممن لا يستطيع أن يمنحها لهم؟

فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ...

قال الشوكاني : هذه الجملة تعليل لما تقدم من توبيخهم بابتغاء العزة عند الكافرين وجميع أنواع العزة وأفرادها مختص بالله سبحانه، وما كان منها مع غيره فهو من قبضه وتفضله كما في قوله: وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ . (المنافقون: ٨) والعزة : الغلبة، يقال: عزّه يعزّه عزا : إذا غلبه .

١٤٠- وَلَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ... الآية

وقد نزل عليكم - يا معشر المؤمنين في القرآن - أنكم إذا رأيتم أولئك الكافرين يستهزئون بكتاب الله تعالى، وسمعتهم منهم ذلك فاتركوا مجالسهم حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ .

قال الشوكاني : أى: لا تقعدوا معهم ماداموا كذلك؛ حتى يخوضوا في حديث غير حديث الكفر والاستهزاء بها والذي أنزله الله عليهم في الكتاب هو قوله تعالى :

وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ .. (الأنعام: ٦٨).

وقد كان جماعة من الداخلين في الإسلام يقعدون مع المشركين واليهود حال سخريتهم بالقرآن واستهزائهم به فنهوا عن ذلك ^(١٢٢) .

إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلَهُمْ .. أى: إنكم إن فعلتم ذلك ولم تنتهوا فأنتم مثلهم في الكفر، ولستم بمؤمنين كما تزعمون فإن المرء بجليسه .

إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا .. أى: يجمع الفريقين : الكافرين والمنافقين في الآخرة في نار جهنم؛ لأن المرء مع من أحب .

قال ابن كثير : أى: كما أشركوهم في الكفر، كذلك يشارك الله بينهم في الخلود في نار جهنم أبداً، ويجمع بينهم في دار العقوبة والنكال والقيود والأغلال وشراب المميم والغسلين .

★ ★ ★

﴿ الَّذِينَ يَرَبُّونَ بِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فِتْنَةٌ مِنَ اللَّهِ فَالْوَالَةَ تَكُنْ مَعَكُمْ وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ فَأُولَئِكَ نَسْخُوْهُنَّ عَنْكُمْ وَنَمْنَعُكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ﴿١٢٣﴾ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَدِيعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالٍ يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٢٤﴾ مُدْبِذِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَنْ يَجْدَلَ سَبِيلًا ﴿١٢٥﴾ ﴾

المضردات :

يترهبسون بكم ، ينتظرون وقوع أمر بكم .

هتج من الله ، نصر منه .

ألم نستحوذ عليكم ، ألم نحطكم بعوننا ومساعدتنا .

يسخاضون الله ، يفعلون مع الله ما يفعل المخادع . وهو إظهار ما لا يبطن .

يسراؤون الناس : يظهرون للناس غير ما انطوت عليه صدورهم .

مذبذبين : مترددين بين المؤمنين والكافرين .

التفسير :

١٤١ - الَّذِينَ يَرْتَابُونَ بِكُمْ ... الآية

هذه الآية - وما بعدها - تبين لنا بعض سمات المنافقين وصفاتهم، التي كانوا عليها . وأول صفة ذكرت لهم، هي التريص والانتظار ؛ لاستغلال المواقف استغلالاً دينياً لمصلحتهم . وهو ما بيّنه الله بقوله :

فَإِنْ كَانَ كُفْرُكُمْ فَتَحَ مِنَ اللَّهِ قُلُوبَ آلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ . أى: فإن كان لكم نصر على أعدائكم - بمعونة الله - تزلّفوا لله، وراحوا يطالبون بالمغانم قائلين: أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ . بالعون حتى نصرتم على الأعداء؟

وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ . من الغلبة في الحرب على المؤمنين .

قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحِذْ عَلَيْكُمْ ... أى: قال المنافقون للكافرين: ألم نحطكم بعوننا ومساعدتنا، وإطلاعكم على أسرار المؤمنين؛ حتى صارت لكم الغلبة عليهم .

وَلَمَّا نَعَمْكَم مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ . أى: ندفع عنكم صولة المؤمنين بتببطنا إياهم، وتباطئنا في معاونتهم، وإشاعة الأخبار التي توهم قلوبهم، وتضعف عزائمهم . فاعرفوا حقنا عليكم، وهاتوا نصيبنا مما غنمتم .

قَالَهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : فهو مطلع على دلائل الجميع محقين ومبطلين، فيثبت أوليائهم المؤمنين المخلصين، ويعاقب أعداءه المنافقين يوم الجزاء .

وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا .

قال ابن كثير : أى: لن يسأطوا عليهم استيلاء استئصال بالكلية، وإن حصل لهم ظفر في بعض الأحيان على بعض الناس، فإن العاقبة للمتقين في الدنيا والآخرة، كما قال تعالى :

إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ .. (غافر: ٥١) .

وعلى هذا يكون ردًا على المنافقين فيما أملوه ورجوه وانتظروه من زوال دولة المؤمنين، وفيما سلکوه من مصانعتهم للكافرين؛ خوفاً على أنفسهم منهم، إذا هم ظهروا على المؤمنين فاستأصلوهم كما قال تعالى: **فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُضْبِحُوا عَلَى مَا أَسْرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ تَادِمِينَ...** (المائدة: ٥٢).

ويفسر بعض العلماء هذه الفقرة على أنها ستكون يوم القيامة: قال الإمام على: «ذاك يوم القيامة». وقيل: إنه سبحانه لا يجعل للكافرين سبيلاً على المؤمنين ما داموا عاملين بالحق غير راضين بالباطل، ولا تاركين للنهي عن المنكر كما قال تعالى: **وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ.** (الشورى: ٣٠).

قال ابن العربي: وهذا نفيس جداً^(١٣٥).

١٤٢- **إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ...** الآية

هذا كلام مبتدأ يتضمن بعض قبائح المنافقين وفضائحهم. ولا شك أن الله لا يخادع؛ فإنه عالم بالسرائر والضمائر.

ولكن المنافقين لجهلهم وقلة علمهم وعقلهم؛ يعتقدون أن أمرهم كما راج عند الناس، وجزت عليهم أحكام الشريعة ظاهراً - فكذا يكون حكمهم عند الله يوم القيامة، وأن أمرهم يروج عنده .. **وَهُوَ خَادِعُهُمْ.** أى: هو الذى يستدرجهم فى طغيانهم وضلالهم ويخدلهم عن الحق، وعن الوصول إليه فى الدنيا، وكذلك يوم القيامة^(١٣٦).

وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى... الآية. أى: يصلون وهم متشاقلون، لا يرجون ثواباً ولا يخافون عقاباً، وما قيامهم للصلاة مع المصلين، إلا مظهر من مظاهر خداعهم.

يُرَءَوْنَ النَّاسَ.. أى: يقصدون بصلاتهم الرياء والسمة ولا يقصدون وجه الله.

قال ابن كثير: أى لا إخلاص لهم، ولا معاملة مع الله، بل إنما يشهدون الناس تقية لهم ومصانعة، ولهذا يختلفون كثيراً عن الصلاة التى لا يرون فيها غالباً كصلاة العشاء وصلاة الصبح، كما ثبت فى الصحيحين أن رسول الله ﷺ قال:

«أنقل الصلاة على المنافقين صلاة العشاء وصلاة الفجر»^(١٣٧).

وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا... هذه الجملة معطوفة على **يُرَءَوْنَ.** أى: لا يذكرونه سبحانه إلا ذكراً

قليلا، أو لا يصلون إلا صلاة قليلة ووصف الذكر بالقلّة: لعدم الإخلاص، أو لكونه غير مقبول أو لكونه قليلا في نفسه .

أو يراد بالقلّة: العدم؛ لأن ذكرهم غير مقبول، فلا فائدة فيه .

١٤٣ - مُتَّبِعِينَ بَيْنَ ذَلِكَ ... الآية

المذبذب: المتردد بين أمرين، والمذبذبة الاضطراب قال ابن جنى : المذبذب: القلق الذي لا يثبت على حال .

لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ ... أى: ليسوا منسوبين إلى المؤمنين ولا إلى الكافرين فظواهرهم مع المؤمنين وبواطنهم مع الكافرين: ومنهم من يعتريه الشك فتارة يميل إلى هؤلاء وتارة يميل إلى أولئك.

قال ابن جرير عن قتادة يقول: ليسوا بمؤمنين مخلصين ولا مشركين مصرحين بالشرك .

وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ ... أى: يخذله ويسلبه التوفيق ويصرفه عن طريق الهدى .

فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ... أى: طريقا يوصله إلى الحق .

فإنه: مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ . (الأعراف: ١٨٦)

★ ★ ★

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أُرِيدُوا أَنْ
يَجْعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ﴿١٤٤﴾ إِنَّ الْكَافِرِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ
وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُمْ نَصِيرًا ﴿١٤٥﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا
دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١٤٦﴾
مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَءَامَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا ﴿١٤٧﴾ ﴾

المضردات :

سُلْطَانًا مُبِينًا : حجة ظاهرة .

أُولِيَاءَ : مُصْرَاء .

الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ : الملبقة السفلى .

وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ : اتخذوه ملجأ وملانا .

وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا : أى: كان - ولا يزال - مثنيا على الشكر .

التفسير:

١٤٤ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ... الآية

بعد أن بين الله صفات المنافقين، الناطقة: بأنهم كفار في حقيقة أمرهم، نهى الله المؤمنين أن يتخذوا الكافرين - جميعا - أولياء، فإنهم لا يضمرون الخير لهم. فقال: يا أيها الذين آمنوا، لا تتخذوا الكفار أولياء وأحباء ونصراء من دون المؤمنين؛ لأنهم لا يؤمن جانبهم.

أَتُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ... أي: أترغبون - بموالاته الكفار - أن تكون لله عليكم حجة واضحة في عذابه إياكم؛ إذ إنكم اتخذتم أعداءه أولياء لكم. وهم يغيرون لكم الهزيمة، ولديكم الزوال. كما قال تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ ... (الممتحنة: ١).

وهذا لا يمنع من عقد معاهدات السلام معهم إذا كان في ذلك مصلحة الإسلام والمسلمين.

قال الإمام ابن كثير في تفسيره: ينهى الله تعالى عباده المؤمنين عن اتخاذ الكافرين أولياء من دون المؤمنين، يعنى: مصاحبتهم ومصادقتهم، ومناصحتهم، وإسرار المودة إليهم، وإنشاء أحوال المؤمنين الباطنة إليهم.

وقال الإمام الشوكاني: أي: لا تجعلوهم خاصة لكم وبطانة توالونهم من دون إخوانكم من المؤمنين كما فعل المنافقون من موالاتهم للكافرين.

١٤٥ - إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ ... الآية

أي: في الطبقة التي في قعر جهنم وهي سبع طبقات.

قال ابن عباس: أي: في أسفل النار، وذلك لأنهم جمعوا مع الكفر الاستهزاء بالإسلام وأهله.

وتفيد الآية: أن النار دركات، كما أن الجنة درجات.

وَأَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا ... أي: ينقذهم مما هم فيه ويخرجهم من أليم العذاب.

١٤٦ - إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا ...

تستثنى هذه الآية من تاب عن النفاق قبل أن يموتوا، وأصلحوا أعمالهم ونياتهم، وبدلوا الرياء بالإخلاص واعتصموا بالله. أي: تمسكوا بكتاب الله ودينه.

وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ ... أي: جعلوا قلوبهم نقية خالية من الشرك خالصة للإيمان وقصدوا بعملهم وجه الله.

قال ابن أبي حاتم: عن معاذ بن جبل أن رسول الله ﷺ قال: «أخلص دينك؛ يكفك القليل من العمل»^(١٢٨).

إن الإخلاص إكسیر العبادة وروحها وسر قبولها قال تعالى :

وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حَقَّاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ ... (البينة: هـ).

فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ... أى: هؤلاء الذين تابوا إلى الله وأصلحوا أعمالهم ونياتهم يدخلون فى عداد المؤمنين إيماناً حقيقياً وإنه لشرف عظيم أن يدخل الإنسان فى عداد المؤمنين .

وَسَوْفَ يُؤْتِيكَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ... أى: يعطيهم الأجر الكبير فى الآخرة وهو الجنة .

١٤٧- مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَءَامَنْتُمْ ...

أى: منفعة له سبحانه فى عذابكم ؟ إن شكرتم وآمنتم أيتشفى من الغيظ - حاشا لله - ؟ وأم يدرك به الثأر، أم يدفع به الضر، ويستجلب النفع ؟ وهو الغنى عنكم ؟ !

قال الإمام الشوكاني فى تفسيره : فتح القدير :

هذه الجملة متضمنة لبيان أنه لا غرض له سبحانه فى التعذيب إلا مجرد المجازاة للعصاة .

والمعنى : أى منفعة له فى عذابكم إن شكرتم وآمنتم، فإن ذلك لا يزيد فى ملكه، كما أن ترك عذابكم لا ينقص من سلطانه ؟ !

وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا ... أى: يشكر عباده على طاعته؛ فيثيبهم عليها ويتقبلها منهم .

والشكر فى اللغة: الظهور يقال: دابة شكر؛ إذا ظهر من سمنها فوق ما تعطى من العلف .

فإنه سبحانه وتعالى يعطى على العمل القليل الثواب الجزيل وهو واسع العلم لا يعزب عنه مثقال ذرة فى السماوات ولا فى الأرض .

فما أعظم فضله، وما أجزل نعمه، وما أكثر عطاءه. وَإِنْ تَعْلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا .

وكان من دعاء رسول الله ﷺ إذا قام من الليل : «اللهم، لك الحمد أنت نور السماوات والأرض ومن فيهن، ولك الحمد. أنت قيوم السماوات والأرض ومن فيهن، ولك الحمد. لا إله إلا أنت وعدك حق، ولقاؤك حق، والجنة حق، والنبيون حق، ومحمد ﷺ حق» (١٣٦).

والحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات، تمت كتابة تفسير القرآن الكريم (الجزء الخامس) ضحى يوم الأربعاء ٢٨ شوال ١٤٠٧ هـ الموافق ٢٤ يونيو ١٩٨٧ م بمنيل الروضة القاهرة، والحمد لله رب العالمين .

اللهم لك الحمد والشكر كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانك وصل اللهم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

تخريج أحاديث وهوامش
تفسير القرآن الكريم
(الجزء الخامس)

خرج أحاديثه
الأستاذ
محمد صالح المنجد

(١) احتلمت في ليلة باردة:

رواه أبو داود في الطهارة (٣٣٤) وأحمد في مسنده (١٧٣٥٦) عن عمرو بن العاص، قال: احتلمت في ليلة باردة في غزوة ذات السلاسل فاشقت إن اغتسلت أن أهلك فتجمعت ثم صليت بأصحابي الصبح فذكروا ذلك للنبي ﷺ فقال: يا عمرو، صليت بأصحابك وأنت جنب؟! فأخبرته بالذي منعني من الاغتسال وقلت: إني سمعت الله يقول: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ إن الله كان بكم رحيمًا فضحك رسول الله ﷺ ولم يقل شيئًا!.

(٢) من قتل نفسه بشيء عذب به:

رواه البخاري في الجنائز (١٣٦٤) في الأدب (٦٠٧٤، ٦١٠٥) في الأيمان والنذور (٦٦٥٣) مسلم في الإيمان (١١٠) وأبو داود في الأيمان والنذور (٣٢٥٧) والترمذي في الطب (٢٦٣٦) والنسائي في الأيمان والنذور (٣٧٧٠) والدارمي في الديات (٢٣٦١) وأحمد في مسنده (١٥٩٥٦، ١٥٩٥٠) من حديث ثابت بن الضحاك وكان من أصحاب الشجرة حدثه أن رسول الله ﷺ قال: من حلف على ملة غير الإسلام فهو كما قال وليس على ابن آدم نذر فيما لا يملك ومن قتل نفسه بشيء في الدنيا عذب به يوم القيامة ومن لعن مؤمنًا فهو كقتله ومن قذف مؤمنًا بكفر فهو كقتله.

(٣) من تردى من جبل فقتل نفسه:

رواه البخاري في الطب (٥٧٧٨) ومسلم في الإيمان (١٠٩) والترمذي في الطب (٢٠٤٣، ٢٠٤٤) والنسائي في الجنائز (١٩٦٥) وابن ماجه في الطب (٣٤٦٠) والترمذي في الأدب (٩٨٣٩، ٩٩٦٤) والدارمي في الديات (٢٣٦٢) من حديث أبي هريرة مرفوعًا: من تردى من جبل فقتل نفسه فهو في نار جهنم يتردى فيه خالدًا مخلدًا فيها أبداً ومن تحصى سما فقتل نفسه فسمه في يده يتحساه في نار جهنم خالدًا مخلدًا فيها أبداً ومن قتل نفسه بحديدة فحديدته في يده يجأ بها في بطنه جهنم خالدًا مخلدًا فيها أبداً.

(٤) اجتصوا السبع الموقبات:

رواه البخاري في الوصايا ح ٢٧٦٧، ومسلم في الإيمان ح ٨٩، والنسائي في الوصايا ح ٣٦٧١، وأبو داود في الوصايا ح ٢٨٧٤ من حديث أبي هريرة.

(٥) ألا أنياكم بأكبر الكبائر:

رواه البخاري في الشهادات ح ٢٤٦٠، وفي الأدب ح ٥٥١٩، ٥٥٢٠، ومسلم في الإيمان ح ١٢٦، ١٢٨، وأحمد ح ١٩٤٩٩، ١٩٤٩٩، ١٩٨٨٦.

(٦) إن من أكبر الكبائر أن يلعن الرجل والده:

رواه البخاري في الأدب (٥٩٢٣) وأبو داود في الأدب (٥١٤١) وأحمد في مسنده (٦٩٩٠) من حديث عبد الله بن عمرو.

(٧) ما زال جبل يومئني بالجاء:

رواه البخاري في الأدب (٦٠١٤) ومسلم في البر والصلة (٢٦٢٤) وأبو داود في الأدب (٥١٥١) والترمذي في البر والصلة (١٩٤٢) وابن ماجه في الأدب (٣٦٧٣) وأحمد في مسنده (٢٣٧٣٩، ٢٤٠٧٩، ٢٤٤٢١، ٢٥٠١٢، ٢٥٤٨٢) من حديث عائشة. ورواه البخاري في الأدب (٦٠١٥) ومسلم في البر والصلة (٢٦٢٥) من حديث ابن عمر. ورواه أبو داود في الأدب (٥١٥٢) والترمذي في البر والصلة (١٩٤٣) وأحمد في مسنده (٦٤٦٠) من حديث عبد الله بن عمرو. وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه وقد روى هذا الحديث عن مجاهد عن عائشة وأبي هريرة عن النبي ﷺ أيضاً. ورواه أحمد في مسنده (٥٥٥٢) من حديث عبد الله بن مسعود. ورواه أحمد في مسنده أيضاً (١٠٢٩٧، ٩٤٥٣، ٩٤٥٣، ٩٤٧٠، ٩٨٥٥) من حديث أبي هريرة. ورواه أحمد في مسنده (١٩٨٣٧، ٢٢٥٨٣) عن رجل من الأنصاف.

(٨) أفرأ علي؛ أحب أن أسمع من غيبي:

رواه البخاري في التفسير (٤٥٨٢) وفي فضائل القرآن (٥٠٥٥، ٥٠٥٠) ومسلم في صلاة المسافرين (٨٠٠) والترمذي

في التفسير (٣٠٢٤) وأبو داود في العلم (٣٦٦٨) وابن ماجه في الزهد (٤١٩٤) وأحمد في مسنده (٣٥٩٥، ٣٥٩٦) من حديث عبد الله بن مسعود.

(٩) تفسير المرافى ٥ / ٦١ .

(١٠) فتح القدير للشوكاني ١ / ٤٨٠ .

(١١) الحمد لله الذى وفق:

رواه أبو داود في الأفضية (٣٥٩٢) والترمذى في الأحكام (١٣٧٢) والدارمى في المقدمة (١٦٨) وأحمد في مسنده (٢١٥٠٢، ٢١٥٥٦، ٢١٥٩٥) عن أناس من أهل حمص من أصحاب معاذ بن جبل أن رسول الله ﷺ لما أراد أن يبعث معاذاً إلى اليمن قال: كيف تقضى إذا عرض لك قضاء؟ قال: أفضى بكتاب الله قال: فإن لم تجد في كتاب الله؟ قال: فبسنه رسول الله ﷺ قال فإن لم تجد في سنة رسول الله ﷺ ولا في كتاب الله، قال: لأجتهد رأيي ولا ألبس فصرى رسول الله ﷺ صدره وقال: الحمد لله الذى وفق رسول الله ﷺ لما يرضى رسول الله، قال أبو عيسى: هذا حديث لا نعرفه إلا من هذا الوجه وليس إسناده عندي بم متصل، وقال للزبلى في نصب الراية: وأخرجه أيضاً عن أناس من أصحاب معاذ: أن رسول الله، مرسلًا، قال للترمذى: هذا حديث لا نعرفه إلا من هذا الوجه، وليس إسناده بم متصل، انتهى. وقال البخارى في «تاريخه الكبير»: للحارث بن عمرو بن أخى المغيرة بن شعبة اللخفى عن أصحاب معاذ، عن معاذ، روى عنه أبو عون، ولا يصح، ولا يعرف إلا بهذا مرسل، انتهى. وفيه كتاب، ورواه النسائي في آداب القضاء (٥٣٩٩) والدارمى في المقدمة (١٦٧) عن شريح أنه كتب إلى عمر يسأله فكتب إليه أن اقض بما في كتاب الله فإن لم يكن في كتاب الله فبسنة رسول الله ﷺ فإن لم يكن في كتاب الله ولا في سنة رسول الله ﷺ فاقض بما قضى به الصالحون فإن لم يكن في كتاب الله فبسنة رسول الله ﷺ فإن لم يقض به الصالحون فإن شئت فتأخر وإن شئت فتأخر ولا ترى التأخير إلا خيراً لك والسلام عليكم.

(١٢) الشرح: مسيل الماء .

(١٣) اسقى يا زهير:

رواه البخارى في المساقاة أيضاً (٢٣٦٢، ٢٣٦١) وفي الصلح (٢٧٠٨) وفي التفسير (٤٥٨٥) من حديث عروة قال خاصم الزهير رجل من الأنصار فقال للنبي ﷺ: يا زهير اسقى ثم أرسل فقال الأنصارى: إنه ابن عمك، فقال عليه السلام: اسقى يا زهير ثم يبلغ الماء الجدر ثم أمسك فقال الزهير: فأحسب هذه الآية نزلت في ذلك «فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم».

ورواه البخارى في المساقاة (٢٣٦٠) ومسلم في الفضائل (٢٣٧٥) وأبو داود في الأفضية (٣٦٣٧) والترمذى في الأحكام (١٦٣٢) وفي التفسير (٣٠٢٧) والنسائي في آداب القضاء (٥٤٠٤) وابن ماجه في المقدمة (١٥) وفي الأحكام (٢٤٨٠) وأحمد في مسنده (١٥٦٨٤) عبد الله بن الزبير رضى الله عنهما أنه حدثه أن رجلاً من الأنصار خاصم للزبير عند النبي ﷺ في شراج الحرة التى يسقون بها النخل.. الحديث. ورواه أحمد في مسنده (١٤٢٢) من حديث الزبير ابن العوام.

(١٤) في ظلال القرآن ٢ / ٧٠٧ .

(١٥) تضمن الله لمن خرج في سبيله

رواه البخارى في الإيمان (٣٦) وفي فرض الخمس (٢١٧٣) وفي التوحيد (٧٤٦٣، ٧٤٧٥) رواه مسلم في الإمارة واللفظ له - (١٨٧٦) ومالك في الموطأ كتاب الجهاد (٩٧٤) والنسائي في الجهاد (٣١٢٢، ٣١٢٣) وفي الإيمان وشرائعه (٥٠٢٩) وابن ماجه في الجهاد (٢٧٥٣) والدارمى في الجهاد (٢٣٩١) وأحمد في مسنده (٨٧٥٧، ٨٩٢٣) من حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: تضمن الله لمن خرج في سبيله لا يخرج به إلا جهاداً في سبيله.. الحديث. وقد روى الحديث بأكثر من لفظ منها: انتدب الله لمن خرج في سبيله لا يخرج به إلا إيمان.. الحديث. ومنها: أعد الله لمن خرج في سبيله لا يخرج به إلا جهاد في سبيله وإيمان به.. وفي إحدى الروايات: تكفل الله لمن جاهد في سبيله لا يخرج به إلا الجهاد.. الحديث.

(١٦) في ظلال القرآن للأستاذ سيد قطب، ٥ / ٧٠٨، طبعة دار الشروق الحادية عشرة ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م.

(١٧) كنت أنا وأمي من المستضعفين:

رواه البخاري في الجهاد (١٣٥٧) وفي تفسير القرآن (٤٥٨٧) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما يقول: كنت أنا وأمي من المستضعفين: أنا من الولدان وأمي من النساء.

(١٨) تفسير الكشاف ١ / ٢٨١ .

(١٩) إني أمرت بالعفو فلا تقاتلوا القوم:

رواه النسائي في الجهاد (٣٠٨٦) من حديث ابن عباس أن عبد الرحمن بن عوف وأصحابا له أتوا النبي ﷺ بمكة فقالوا: يا رسول الله إنا كنا في عز ونحن مشركون فلما آمنا صرنا أذلة فقال: إني أمرت بالعفو فلا تقاتلوا فلما حولنا الله إلى المدينة آمرونا بالقتال فكفروا فأنزل الله عز وجل ﴿ألم تر إلى الذين قيل لهم كنوا أيديكم وأقيموا الصلاة﴾. وذكره السيوطي في الدرر ونسبه لابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقي في سننه.

(٢٠) كانت الزكاة غير محددة المقادير في مكة - قبل الهجرة - وكان ذلك متروكا لتقدير المسلمين، ثم تم تحديدها بالمدينة.

(٢١) النظر لتفسير القرطبي ٥ / ٢٨٢ .

(٢٢) ما من مسلم يصيبه وصب ولا نصيب:

رواه البخاري في المرضي باب: ما جاء في كفارة المرضى (٥٣١٧) ومسلم في البر والصلة والآداب، باب: ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض أو حزن (٢٥٧٢) عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: (ما من مصيبة تصيب المسلم إلا كفر الله بها عنه، حتى الشوكة يشاكها). ورواه البخاري فيما تقدم (٥٣١٨) عن أبي سعيد الخدري، وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: (ما يصيب المسلم، من نصب ولا وصب، ولا هم ولا حزن وأذى ولا غم، حتى الشوكة يشاكها، إلا كفر الله بها من خطاياها). رواه الترمذي في تفسير القرآن باب ومن سورة النساء (٥٢٩) عن أبي هريرة قال: لما نزلت ﴿من يعمل سوءا يجز به﴾، شق ذلك على المسلمين فشكوا ذلك إلى النبي ﷺ، فقال: قاربوا وسددوا. وفي كل ما يصيب المؤمن كفارة حتى الشوكة يشاكها والنكبة ينكبهاء. هذا حديث حسن غريب.

(٢٣) التفسير الوسيط للقرآن الكريم، مجمع البحوث الإسلامية الحزب التاسع، ص ٨٥٩ .

(٢٤) أنتم أعلم بأمر ديناكم:

رواه مسلم في الفضائل (٢٣٦٣) وأحمد في مسنده (١٢١٣٥) من حديث أنس أن النبي ﷺ مر بقوم يلقحون فقال: لو لم تفعلوا لأمطع قال: فخرج خيضا فمر بهم فقال: ما لنظكم قالوا: قلت: كذا وكذا قال: أنتم أعلم بأمر ديناكم.

(٢٥) من أطاعني فقد أطاع الله:

رواه البخاري في الجهاد (٢٩٥٧) وفي الأحكام (٧١٣٧) ومسلم في الإمارة (١٨٣٥) والنسائي في البيعة (٤١٩٣) وفي الاستعاذة (٥٥١٠) وابن ماجه في المقدمة (٣) وفي الجهاد (٢٨٥٩) (٧٣٨٦، ٨٣٠٠، ٨٧٨٨) من حديث أبي هريرة مرفوعا: من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن أطاع أميري فقد أطاعني ومن عصى أميري فقد عصاني.

(٢٦) إنما هلكت الأمم قبلكم باختلافهم في الكتاب:

رواه مسلم في العلم (٢٦٦٦)، وأحمد ٢ / ١٨٥.

(٢٧) كفى بالمرء كذبا أن يحدث بكل ما سمع:

رواه مسلم في المقدمة (٥) وأبو داود في الأدب (٤٩٩٢) من حديث حفص بن عاصم - عن أبي هريرة - قال: قال رسول الله ﷺ كفى بالمرء كذبا أن يحدث بكل ما سمع قال أبو داود ولم يذكر حفص أبا هريرة قال أبو داود ولم يستند إلا هذا الشيخ يعني علي بن حفص المدائني. ورواه مسلم من حديث عمر بن الخطاب رضى الله عنه بحسب المرء من الكذب أن يحدث بكل ما سمع. ورواه أيضا من حديث أبي الأحوص عن عبد الله قال: بحسب المرء من الكذب أن يحدث بكل ما سمع.

(٢٨) إن الله كره لكم قيل وقال:

رواه البخاري في كتاب الزكاة (١٤٧٧) وفي الاستقراض (٢٤٠٨) وفي الأدب (٥٩٧٥) وفي الرقاق (٦٤٧٢) وفي الاعتصام (٢٢٩٢) ومسلم في كتاب الأقضية (١٧١٥) من حديث المغيرة بن شعبة.

(٢٩) من حدث عني بحديث وهو يرى أنه كذب:

رواه أحمد (١٧٧١٩، ١٧٧٤٦، ١٧٧٧٦) من حديث المغيرة بن شعبة. ورواه مسلم في المقدمة، والترمذي في الطمع (٢٦٦٢) من حديث المغيرة بن شعبة أيضا إلا أنه حافظ من حدث عني. ورواه مسلم في المقدمة، وأحمد (١٩٦٥٠، ١٩٧١٢) من حديث سمرة بن جندب. ورواه ابن ماجه في المقدمة (٤٠) من حديث علي، ثم أسنده من حديث سمرة. قال الترمذي: هذا حديث صحيح وروى شعبة عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن سمرة عن النبي ﷺ هذا الحديث وروى الأعمش وابن أبي ليلى عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن علي عن النبي ﷺ وكان حديث عبد الرحمن ابن أبي ليلى عن سمرة عند أهل الحديث أصح قال: سألت أبا محمد عبد الله بن عبد الرحمن عن حديث النبي ﷺ: من حدث عني حديثا وهو يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين، قلت له من روى حديثا وهو يعلم أن إسناده خطأ يخاف أن يكون قد دخل في حديث النبي ﷺ أو إذا روى الناس حديثا مرسلًا فأسنده بعضهم أو قلب إسناده يكون قد دخل في هذا الحديث فقال: لا إنما معنى هذا الحديث إذا روى الرجل حديث ولا يعرف لذلك الحديث عن النبي ﷺ أصل فحدث به فاحاف أن يكون قد دخل في هذا الحديث.

(٣٠) لا حينما سأله عمر: أطلقت نسائك؟ حديث الإيالة:

هذا للفظ جزء من حديث الإيالة: رواه البخاري في العلم (٨٩) وفي المظالم ح (٢٤٦٨، ٢٤٦٩)، وفي التفسير ح (٤٩١٣، ٤٩١٤، ٤٩١٥) وفي النكاح ح (٥٢٠٣، ٥١٩١)، وفي الطلاق ح (٥٢٦٧)، وفي اللباس ح (٥٨٤٣)، وفي الأدب (٦٢١٨)، وفي أخبار الآحاد ح ٦٧٢١، ومسلم في الطلاق ح (١٤٧٩)، والترمذي في التفسير ح (٢٣١٨)، والنسائي في الطلاق ح (٢٤٥٥)، وأبو داود في الأدب ح ٤٥٢٥، وأحمد في مسنده ح ٣٤١.

(٣١) تفسير ابن كثير ١ / ٥٣٠ .

(٣٢) قوموا إلى جنة عرضها السماوات والأرض:

رواه مسلم في الإمارة (١٩٠١) وأحمد في مسنده (١١٩٩٠) من حديث أنس بن مالك قال: بعث رسول الله ﷺ بسيرة عينا ينظر ما صنعت عير أبي سفيان فجاء وما في البيت أحد غيري وغير رسول الله ﷺ قال: لا أدرى ما استفتى بعض نسائه قال: فحدثه الحديث قال: فخرج رسول الله ﷺ فتكلم فقال: إن لنا طلبة فمن كان ظهوره حاضرا فليركب معنا فجعل رجالا يستأذنونهم في ظهورانهم في علو المدينة فقال: لا إلا من كان ظهوره حاضرا فانطلق رسول الله ﷺ وأصحابه حتى سبقوا المشركين إلى بدر وجاء المشركون فقال رسول الله ﷺ لا يقدم أحد منكم إلى شيء حتى أكون أنا دونه فدنا المشركون فقال رسول الله ﷺ قوموا إلى جنة عرضها السماوات والأرض قال: يقول عمير بن الحمام الأنصاري: يا رسول الله جنة عرضها السماوات والأرض؟ قال: نعم قال: بع بع فقال: رسول الله ﷺ ما يحكمك على قولك: بع بع قال: لا والله يا رسول الله إلا رجاءة أن أكون من أهلها قال: فإنيك من أهلها فأخرج تمرات من قرنه فجعل يأكل منهن ثم قال: لنن أنا حبييت حتى أكل تمراتي هذه إنها لحياة طويلة قال: فرمى بما كان معه من التمر ثم قاتلهم حتى قتل.

(٣٣) يا أبا سعيد من رضى الله ربا:

رواه مسلم في الإمامة (١٨٨٤) والنسائي في الجهاد (٢١٣١) وأحمد في مسنده (١٠٧١٨) من حديث أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال: يا أبا سعيد من رضى بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد نبياً وحببت له الجنة فحبب لها أبو سعيد فقال أعدوا علي يا رسول الله ففعل ثم قال: وأخرى يرفع بها العبد مائة درجة في الجنة ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض قال: وما هي يا رسول الله قال: للجهاد في سبيل الله، للجهاد في سبيل الله.

(٣٤) اشفعوا تزجروا:

رواه البخاري في الزكاة (١٤٣٢) وفي الأدب (٦٠٢٧، ٦٠٢٨)، وفي التوحيد (٧٤٧٦) ومسلم في البر (٢٦٢٧) وأبو داود في الأدب (٥١٣١) والترمذي في العلم (٢٦٧٢) والنسائي في الزكاة (٢٥٥٦) (١٩٢٠٧، ١٩٠٨٧) من حديث أبي موسى قال كان رسول الله ﷺ إذا جاءه السائل أو طلبت إليه حاجة قال: اشفعوا تزجروا ويقضى الله على لسان نبيه ﷺ ما شاء. ورواه أبو داود في الأدب (٥١٣٢) والنسائي في (٢٥٥٧) من حديث معاوية بن أبي سفيان أن رسول الله ﷺ قال: إن الرجل ليسألني الشيء فأمنعته حتى تشفعوا فيه فتزجروا وإن رسول الله ﷺ قال: اشفعوا تزجروا.

(٣٥) لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا:

رواه مسلم في الإيمان (٥٤) وأبو داود في الأدب (٥١٩٣) والترمذي في الاستئذان (٢٦٨٨) وابن ماجه في المقدمة (٦٨) وفي الأدب (٣٦٩٢) (٨٨٤١، ٩٤١٦، ٩٨٢١، ١٠٢٧٢) من حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا أولا أبلغكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم أفشوا السلام بينكم. ورواه الترمذي في صفة القيامة (٢٥١٠) وأحمد في مسنده (١٤١٥، ١٤٢٢) من حديث الزبير بن العوام أن النبي ﷺ قال دب إليكم داء الأمم فيلكم: الحسد والبغضاء هي المألفة لا أقول: تحلق الشعر ولكن تحلق الدين والذي نفسي به لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا أفلا أنبئكم بما يثبت ذاكم لكم أفشوا السلام بينكم. وقال الترمذي: هذا حديث قد اختلفوا في روايته عن يحيى بن أبي كثير فروى بعضهم عن يحيى بن أبي كثير عن عيسى بن الوليد عن مولى الزبير عن النبي ﷺ ولم يذكروا فيه عن الزبير.

(٣٦) وعليكم السلام:

قال الهيثمي في المجمع: عن سلمان قال: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: السلام عليك يا رسول الله. قال: وعليك السلام ورحمة الله وبركاته. ثم جاء آخر فقال: السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته. قال: وعليك السلام ورحمة الله وبركاته. ثم جاء آخر فقال: السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته. فقال له رسول الله ﷺ: وعليك. فقال الرجل: يا رسول الله أتاك فلان وفلان فحييتهما بأفضل مما حييتني. فقال رسول الله ﷺ: إنك لو أن لم تدع شيئاً، قال الله عز وجل ﴿وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوها﴾ فرددت عليك التحية. وقال: رواه الطبراني وفيه هشام بن لاحق قواه النسائي وترك أحمد حديثه، وبقي رجاله رجال الصحيح وذكره السيوطي في الدرر وزاد نسبتاً لأحمد في الزهد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه بسند حسن.

(٣٧) عشر في السلام:

رواه أبو داود في الأدب (٥١٩٥) والترمذي في الاستئذان (٢٦٨٩) والدارمي في الاستئذان (٢٦٤٠) وأحمد في مسنده (١٩٤٤٩) من حديث عمران بن حصين أن رجلاً جاء إلى النبي ﷺ فقال: السلام عليكم قال: قال النبي ﷺ: عشر ثم جاء آخر فقال: السلام عليكم ورحمة الله فقال النبي ﷺ: عشرون ثم جاء آخر فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فقال النبي ﷺ: ثلاثون. قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه. وفي الباب عن أبي هريرة أخرجه البخاري في الأدب المفرد، وعن سهل بن حنيف رواه البيهقي في السنن، وعن ابن عمر رواه البيهقي في شعب الإيمان.

(٣٨) إذا سلم عليكم اليهود فإنما يقول أحلهم:

رواه مالك في الموطأ كتاب الجامع (١٧٩٠) وأحمد في مسنده (٤٥٤٩) من حديث عبد الله بن عمر أنه قال: قال رسول الله ﷺ: إن اليهود إذا سلم عليكم أحدهم فإنما يقول: لاسلم عليكم فقل: عليكم.

(٣٩) لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا:

تقدم ص ٧٩.

(٤٠) ابن الجوزي: زاد المسير في علم التفسير ٢/ ٢٥٤، ١٥٥٢.

(٤١) في ظلال القرآن للأستاذ سيد قطب ٢/ ٧٣١.

(٤٢) في ظلال القرآن للأستاذ سيد قطب ٢/ ٧٣٤.

(٤٣) الجامع لأحكام القرآن لأبي عبد الله القرطبي ٥/ ٣١٠.

(٤٤) تفسير ابن كثير ١/ ٥٣٣.

(٤٥) تفسير الطبري تحقيق محمود محمد شاكر الطبعة الثانية دار المعارف بمصر ٩/ ٢٦.

(٤٦) تفسير الطبري تحقيق محمود شاكر ٩/ ٢٧ وفيه أيضا والفنية في كلام العرب: الاختيار. والإركاس. الرجوع: لتأويل الكلام: كلما رقدوا إلى الاختيار، وجروا إلى الكفر والشرك، وجروا إليه. تفسير الطبري ٩/ ٧٨.

(٤٧) الطبري ٩/ ٢٩.

(٤٨) تفسير الطبري ٩/ ٣٠.

(٤٩) لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى:

رواه البخاري في الدييات ح ٦٣٧٠، ومسلم في القسامة ٣١٥٧، ٣١٦٧، والترمذي في الدييات ح ١٣٢٢، وفي الحدود ح ١٣٦٤، والنسائي في تحريم الدم ح ٣٩٥٩، وفي القسامة ح ٤٦٤٢، وأبو داود في الحدود ح ٣٧٨٨، وابن ماجه في الحدود ح ٢٥٢٥، وأحمد ح ٣٤٣٨، ٣٨٥٩، ٤٠٢٤، والدارمي في الحدود ح ٢١٩٦.

(٥٠) على أهل الإبل مائة بدنة:

رواه أبو داود في الدييات (٤٥٤٢) من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: كانت قيمة الدية على عهد رسول الله ﷺ ثمانمائة دينار أو ثمانية آلاف درهم ودية أهل الكتاب يومئذ النصف من دية المسلمين قال: فكان ذلك كذلك حتى استخلف عمر رحمه الله فقام خطيبا فقال: ألا إن الإبل قد غلت قال: ففرضها عمر على أهل الذهب ألف دينار وعلى أهل الورق اثني عشر ألفا وعلى أهل البقر مائتي بقرة وعلى أهل الشاة ألفي شاة وعلى أهل الحنظل مائتي حلة قال: وترك دية أهل اللزمة لم يرفعها فيما رفع من الدية.

(٥١) تفسير الطبري تحقيق محمود شاكر ٩/ ٤٠.

(٥٢) تفسير الطبري تحقيق محمود شاكر ٩/ ٤٣، ٤٤ باختصار وتصرف.

(٥٣) تفسير ابن كثير ١/ ٥٣٥.

(٥٤) التفسير الوسيط: مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر الحزب المعاصر ص ٨٨١.

(٥٥) تفسير الطبري تحقيق محمود شاكر ٩/ ٥٦.

(٥٦) أول ما يقضى بين الناس يوم القيامة في الدماء:

رواه البخاري في الرقاق (٦٥٣٣) وفي الدييات (٦٨٦٤) ومسلم في القسامة (١٦٧٨) والترمذي في الدييات (١٣٩٧) والنسائي في تحريم الدم (٢٩٩٣) وابن ماجه في الدييات (٢٦١٥، ٢٦١٧) وأحمد في مسنده (٣٦٦٥، ٤٢٠١) من حديث عبد الله بن مسعود قال: قال النبي ﷺ: أول ما يقضى بين الناس بالدماء.

(٥٧) لزوال الدنيا أهون:

رواه الترمذى فى الدييات (١٢٩٥) والنسائى فى تحريم الدم (٢٩٩٧) من حديث عبد الله بن عمر أن النبى ﷺ قال: لزوال الدنيا أهون على الله من قتل رجل مسلم. ثم رواه الترمذى موقوفاً وقال: وهذا أصح من حديث ابن أبى عدى - يعنى الموقوف -.

ورواه ابن ماجه فى الدييات (٢٦١٩) من حديث البراء بن عازب أن رسول الله ﷺ قال: لزوال الدنيا أهون على الله من قتل مؤمن بغير حق.

(٥٨) لو اجتمع أهل السماوات والأرض على قتل رجل مسلم:

قال السيوطى فى الدرر: وأخرج البيهقى فى شعب الإيمان عن ابن عباس قال: «قتل بالمدينة قتيل على عهد النبى ﷺ لم يعلم من قتله، فصدع النبى ﷺ المنبر فقال: أيها الناس قتل قتيل وأنا فيكم ولا نعلم من قتله، ولو اجتمع أهل السماء والأرض على قتل امرئ لمذهبهم الله إلا أن يفعل ما يشاء».

(٥٩) من أعان على قتل مسلم:

رواه ابن ماجه فى الدييات (٢٦٢٠) من حديث أبى هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «من أعان على قتل مؤمن بشطر كلمة لقى الله عز وجل مكتوب بين عينيه آيس من رحمة الله. قال البوصيرى فى الزوائد: فى إسنادة يزيد بن أبى زياد، بالغوا فى تضعيفه، حتى قيل: كأنه حديث موضوع. وقال اللزيللى فى نصب الراية: وهو حديث ضعيف.

قال السيوطى فى الدرر: وأخرج ابن عدى والبيهقى فى البعث عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «من أعان على دم امرئ مسلم بشطر كلمة، كتب بين عينيه يوم القيامة آيس من رحمة الله». وقال الهيثمى فى المجمع: وعن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: من شرك فى دم حرام بشطر كلمة جاء يوم القيامة مكتوب بين عينيه آيس من رحمة الله. رواه الطبرانى وفيه عبد الله بن خراش ضعفه البخارى وجماعة وثقه ابن حبان وقال: ربما أخطأ، وفيه رجاله ثقات.

(٦٠) أظنه قد أحدث حدثاً:

قال السيوطى فى الدرر: أخرج ابن جريج وابن المنذر من طريق ابن جريج عن عكرمة «أن رجلاً من الأنصار قتل أماً مقبس بن ضبابة، فأعطاه النبى ﷺ الدية فقبلها، ثم وثب على قاتل أخيه فقتله. قال ابن جريج، وقال غيره: ضرب النبى ﷺ ديته على بنى النجار، ثم بعث مقبسا، وبعث معه رجلاً من بنى فهر فى حاجة للنبى ﷺ، فأحتمل مقبس الفهرى - وكان رجلاً شديداً - فضرب به الأرض، ورضخ رأسه بين حجرين، ثم ألقي يتغنى: قتلت به فهراً وحملت عقله سراة بن النجار أرباب قارح فأخبر به النبى ﷺ فقال: أظنه قد أحدث حدثاً. أما والله لئن كان فعل لا أومنه فى حل ولا حرم، ولا سلم ولا حرب، فقتل يوم الفتح. قال ابن جريج: وفيه نزلت هذه الآية ﴿ومن يقتل مؤمناً متهماً﴾ الآية.

(٦١) ثكلته أمه قتل رجلاً معصداً:

رواه أحمد فى مسنده (٢١٤٣، ٢٦٧٨) والترمذى فى تفسير القرآن (٣٠٢٩) والنسائى فى تحرى الدم (٢٩٩٩) وفى القسامة (٤٨٦٦) من حديث ابن عباس أن رجلاً أتاه فقال: رأيته رجلاً قتل رجلاً معصداً قال: ﴿جازؤه جهنم خالداً فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذاباً عظيماً﴾ قال: لقد أنزلت فى آخر ما نزل ما نسخها شيء حتى قبض رسول الله ﷺ وما نزل وحى بعد رسول الله ﷺ قال: رأيته ابن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى؟ قال: وأنى له بالثبوت وقد سمعت رسول الله ﷺ يقول ثكلته أمه رجل قتل رجلاً معصداً يجرى يوم القيامة أخذاً قاتله يمينه أو يساره وأخذاً رأسه يمينه أو شماله تشخب أوداجه دماً فى قبل العرش يقول: يا رب سل عبيك فيم قتلنى. وقال الترمذى: حديث حسن.

(٦٢) تفسير الطبرى تحقيق محمود شاكر ٩ / ٦٣ قال: رواه أحمد فى المسند برقم ٢١٤٢ بطوله وهو حديث صحيح، وقوله (تشخب أوداجه دماً) أى تسيل دماً له صوت فى خروجه، مثل صوت الحالب لضرع الشاة (الأوداج) جمع وذج يفتحين، وهى العروق التى تكشف الحلقوم وما أحاط بالحق من العروق التى يقطعها الذابح (قيل) بضمين ما يستفيلك من شيء، ويعنى به: ما بين يدي العرش ومعنى (وما نزل بعلمها من برهان) أى: ما جاء نبي بعد نبيكم، ولا نزل كتاب بعد كتابكم.

(٦٣) أن رجلا قتل مائة نفس:

رواه البخاري في الأنبياء باب: ﴿أَمَّ حَسْبُ أَنْ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ﴾ (٢٢٨٣) مسلم في التوبة باب قوله تعالى ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ (٢٧٦٦) وابن ماجه في الديات باب هل للقاتل مؤمن توبة؟ (٢٦٢٢).

(٦٤) تفسير ابن كثير ١ / ٥٣٧.

(٦٥) (البُضْعَةُ) بفتح السين: القطعة من اللحم.

(٦٦) هلا شقت عن قلبه:

رواه البخاري في المغازي (٤٢٦٩) وفي الديات (٦٨٧٢) ومسلم في الإيمان (٩٦) وأبو داود في الجهاد (٢٦٤٣) وأحمد في مسنده (٢١٢٣٨) من حديث أسامة بن زيد قال: بعثنا رسول الله ﷺ إلى الحرة فصبحنا اللوم فهزمتناهم ولحقنا أنا ورجل من الأنصار رجلا فلما غشونا قال: لا إله إلا الله فكف الأنصاري فطعنته برمحى حتى قتلته فلما قدسنا بلغ النبي ﷺ فقال: يا أسامة أقتلته بعد ما قال: لا إله إلا الله قلت: كان متعوذا فما زال يكررها حتى تمنيت أني لم أكن أسلمت قبل ذلك اليوم.

(٦٧) كان رجل مؤمن يخفى إيمانه:

رواه البخاري في الديات (٦٨٦٥) المقداد بن عمرو الكندي حليف بنى زهرة، وكان شهد بدرا مع النبي ﷺ أنه قال: رسول الله إنى لقيت كافرا فاقتلتنا فضرب يدي بالسيف فقطعها ثم لاذ منى بشجرة وقال: أسلمت لله أقتله بعد أن قالها قال رسول الله ﷺ: لا تقتله قال: يا رسول الله فإنه طرح إحدى يدي ثم قال ذلك بعد ما قطعها أقتله قال: لا تقتله فإن قتلته فإنه بمنزلة قبل أن تقتله وأنت بمنزلة قبل أن يقول كلمته التي قال وقال حبيب بن أبي عمرة: عن سعيد عن ابن عباس قال: قال النبي ﷺ للمقداد: إذا كان رجل مؤمن يخفى إيمانه مع قوم كفار فأظهر إيمانه فقتلته فذلك كنت أنت تخفى إيمانك بمكة من قبل.

(٦٨) يُهْلَأُ: يضم أوله، وكسر الميم وتشديد اللام؛ هو مثل يهْلَأُ، والرضى: الدق، وسُرَى كشف، وروى البخاري عن البراء قال: لما نزلت ﴿لَا يَسْعَى الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ دعا رسول الله ﷺ زيدا فكفيها، فجاء ابن أم مكتوم، فشكا ضراره فأَنزل الله ﴿غَيْرِ أُولَى الضَّرَرِ﴾. وقد جاء في المسند ٥ / ١٨٤ والبخاري ٨ / ١٩٥. وأبو داود ٣ / ١٧ والترمذي ٤ / ٩٢، والنسائي ٩ / ٩، نقلا عن زاد المسير لابن الجوزي، المكتب الإسلامي ٢ / ١٧٣.

(٦٩) البخاري ٨ / ١٩٧.

(٧٠) تفسير ابن كثير ١ / ٥٤١.

(٧١) إن في الجنة مائة درجة:

جزء من حديث، رواه البخاري في الجهاد والسير ج ٢٧٩٠، وفي التوحيد ج ٧٤٣٢، وأحمد ج ٧٨٦٣، ٨٢١٤، ٨٢٦٩، من حديث أبي هريرة مرفوعا: من آمن بالله ورسوله ... الحديث. ورواه الترمذي في صفة الجنة ج ٢٥٢٩، وأحمد ج ٢١٥٨٢، من حديث معاذ بن جبل مرفوعا: من صام رمضان وصلى الصلوات ... الحديث. ورواه الترمذي أيضا في صفة الجنة ج ٢٥٣٠، وأحمد ج ٢٢١٨٧، ٢٢٣٣٢، من حديث عبادة بن الصامت مرفوعا: في الجنة مائة درجة ... الحديث. وأشار الترمذي إلى أن حديث معاذ أصح من حديث عبادة بن الصامت رضى الله عنهم.

(٧٢) يا أبا سعيد من رضى بالله ربا:

تقدم ص ٧٦.

(٧٣) زاد المسير في علم التفسير، لابن الجوزي، المكتب الإسلامي ٢ / ١٧٦.

(٧٤) كفروا بعد إسلامهم.

(٧٥) تفسير الطبري تحقيق محمود شاكر، ١٠٣ / ٩ وأفاد أن هذا الأثر خرج ابن كثير في تفسير ٥٥٢ / ٢، وخرجه السيوطي في اللب المنثور ٢٠٥ / ٢، وهو في السنن الكبرى للبيهقي ١٤ / ٩، وقد رأى المحقق محمود شاكر توثيق رواة هذا الأثر.

(٧٦) تفسير الكشاف ٢٩٣ / ١، وهو دعاء عالم آثر جوار الله في البيت الحرام؛ حتى سمي جوار الله.

(٧٧) تفسير الألوسي: روح المعاني ١٢٦ / ٥.

(٧٨) ابن الجوزي: زاد المسير في علم التفسير ١٧٩ / ٢، ونسب الرأي الأول إلى ابن عباس وعكرمة ومجاهد، والثاني إلى ابن زيد.

(٧٩) روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني للعلامة محمود الألوسي ١٢٧ / ٥.

(٨٠) لا هجرة بعد الفتح:

رواه البخاري في الجهاد (٢٧٨٣، ٢٨٢٥) والترمذي في السير (١٥٩٠) والدارمي في السير (٢٥١٢، ١٩٩٢، ٣٢٣٥) من ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية وإذا استنفرتم فانفروا. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْمَنَاقِبِ (٣٨٩٩) وَفِي الْمَغَازِي (٤٣١١) مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي الْإِمَارَةِ (١٨٦٤) مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ قَالَتْ: سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ الْهَجْرَةِ فَقَالَ: لَا هَجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ وَلَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ وَإِذَا اسْتَنْفَرْتُمْ فَاَنْفَرُوا . وَفِي الْبَابِ: عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، وَمَجَاشِعِ بْنِ مَسْعُودٍ.

(٨١) والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه:

رواه البخاري في الإيمان (١٠) وفي الرقاق (٦٤٨٤) ومسلم في الإيمان (٤٠) وأبو داود في الجهاد (٢٤٨١) والنسائي في الإيمان (٤٩٩٦) وأحمد في مسنده (٦٤٧٩، ٦٦٦٧، ٦٩١٤، ٦٩٤٣) من حديث عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما عن النبي ﷺ قال: المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه. رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي الْفَتْحِ (٣٩٣٤) وَأَحْمَدُ فِي مَسْنَدِهِ (٢٣٤٣٨) مِنْ حَدِيثِ فَضَالَةَ بْنِ عَبِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي حُجَّةِ الْوَدَاعِ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِالْمُؤْمِنِ؟ مَنْ أَمَنَهُ النَّاسُ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَالْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ النَّاسُ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ وَالْمُجَاهِدُ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ وَالْمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ الْخَطَايَا وَالذُّنُوبَ. وَرَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْإِيمَانِ (١١) وَمُسْلِمٌ فِي الْإِيمَانِ (٤٢) وَالتِّرْمِذِيُّ فِي صِفَةِ الْقِيَامَةِ (٢٥٠٤) عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الْإِسْلَامِ أَفْضَلُ؟ قَالَ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ. وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي الْإِيمَانِ (٤١) وَالدَّارِمِيُّ فِي الرِّقَاقِ (٢٧١٢) وَأَحْمَدُ فِي مَسْنَدِهِ (١٤٧٨٨) مِنْ حَدِيثِ جَابِرٍ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ. وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ فِي الْإِيمَانِ (٢٦٢٧) وَالنَّسَائِيُّ فِي الْإِيمَانِ (٤٩٩٥) وَأَحْمَدُ فِي مَسْنَدِهِ (٧٨١٢) مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ وَالْمُؤْمِنُ مَنْ أَمَنَهُ النَّاسُ عَلَى دِمَائِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَرَوَاهُ أَحْمَدُ فِي مَسْنَدِهِ (١٢١٥١) مِنْ حَدِيثِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ الْمُؤْمِنُ مَنْ أَمَنَهُ النَّاسُ الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ وَالْمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ السُّوءَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَدِلًا يَأْمَنُ جَارَهُ بَوَائِقَهُ.

(٨٢) صدقة تصدق الله بها عليكم:

رواه مسلم في صلاة المسافرين (٦٨٦) وأبو داود في الصلاة (١١٩٩) والترمذي في تفسير القرآن (٣٠٣٤) والنسائي في تقصير الصلاة (١٤٣٣) وابن ماجه في إقامة الصلاة (١٠٦٥) والدارمي في الصلاة (١٥٠٥) من حديث يعلى بن أمية قال: سألت عمر بن الخطاب قلت: ليس عليكم جناح أن تقتصروا من الصلاة إن خفتم أن يفتنكم الذنن كفروا وقد أمن الناس فقال: عجبت مما عجبت منه فسألت رسول الله ﷺ عن ذلك فقال: صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته.

(٨٣) رواه أحمد، وأصحاب السنن، واللفظ لأحمد.

(٨٤) ألا إنما أنا بشر وإنما أقتضى:

رواه البخاري في المغازم (٢٤٥٨) وفي الشهادات (٢٦٨٠) وفي الحيل (٦٩٦٧) وفي الأحكام (٧١٦٩، ٧١٨١، ٧١٨٥) وفي الأفضية (١٧١٣) ومسلم في الأفضية (١٧١٣) ومالك في الموطأ كتاب الأفضية (١٤٢٤) وأبو داود في الأفضية

(٢٥٨٣) والترمذي في الأحكام (١٣٣٩) والنسائي في أبواب القضاة (٥٤٢٢) وابن ماجه في الأحكام (٢٣١٧) (٢٥٩٥٢) من حديث أم سلمة رضى الله عنها عن رسول الله ﷺ أنه سمع خصومة بباب حجرته فخرج إليهم فقال إنما أنا بشر وإنه يأتيني الخصم فلعل بعضكم أن يكون مبلغ من بعض فأحسب أنه صدق فأقضى له بذلك فمن قضيت له بحق مسلم فإنما هي قطعة من النار فلأخذها أو فليتركها.

(٨٥) انظر تفسير ابن الجوزي زاد المسير ١٩٠/٢، وتفسير ابن كثير ٥٥١/١، وكذلك الكشف وروح المعاني وغيرها.

(٨٦) ابن الجوزي : زاد المسير في علم التفسير ١٩١/٢ المكتب الإسلامي ونقل في الهامش عن ابن كثير أنه قال : احتج بهذه الآية من ذهب من علماء الأصول إلى أنه كان ﷺ له أن يحكم بالاجتهاد وما ثبت في الصحيحين «ألا أنا بشر، وإنما أقضى بنحو ما أسمع...».

(٨٧) اللؤلؤى : روح المعاني ١٤٠ / ٥ .

(٨٨) تفسير الكشف للزعزعي ٢٩٧/١ .

(٨٩) في ظلال القرآن ٧٥٤/٥ .

(٩٠) في ظلال القرآن ٧٥٤/٥ .

(٩١) تفسير الكشف ٢٩٧/١ .

(٩٢) اللؤلؤى : روح المعاني ١٤٢/٥ .

(٩٣) تفسير الكشف ٢٩٨/١ .

(٩٤) ابن الجوزي زاد المسير، ونقله عن أبي سليمان الدمشقي .

(٩٥) أي: جعله هيئة لأخذه مسطحا مظلوه .

(٩٦) ليس الكتاب الذي يصلح بين الناس

رواه البخاري في الصلح (٢٦٩٢) ومسلم في البر (٢٦٠٥) وأبو داود في الأدب (٤٩٢٠، ٤٩٢١) وأحمد في مسنده (٢٦٧٢٨) من حديث أم كلثوم بنت عقبة أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول: ليس الكتاب الذي يصلح بين الناس فينسى خيرا أو يقول خيرا.

(٩٧) الساربه أو العمود .

(٩٨) روى عنه : أنه قرأ القرآن ثلاث مرات يتفقد هذا الحكم حتى ظهر به .

(٩٩) ابن الجوزي : زاد المسير في علم التفسير ٢٠٣/٢ .

(١٠٠) ألا أنياكم بأكبر الكيال:

تقدم ص ١٣ .

(١٠١) تفسير الطبري ٢٠٩/٩ تحقيق محمود شاكر .

(١٠٢) تفسير الطبري بصرف .

(١٠٣) تفسير ابن كثير ٥٥٥/١ وقد علق الترمذي عليه بقوله: هذا حسن فرب .

(١٠٤) تفسير الطبري تحقيق محمود شاكر ٢٩١/٩ باختصار وتصرف .

(١٠٥) ابهت بعث النار .

رواه البخاري في أحاديث الأنبياء (٢٣٤٨) وفي تفسير القرآن (٤٧٤١) وفي الرقاق (٦٥٣٠) رواه مسلم في الإيمان (٢٢٢) (١٠٨٩٢) من حديث أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال: يقول الله تعالى: يا آدم فيقول: لبيك وسعديك والخير في يديك فيقول: أخرج بعث النار قال: وما بعث النار قال: من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين فعنده يشبه الصغير ويضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد ﷻ قالوا: يا رسول الله وأينا ذلك الواحد قال: أبشروا فإن منكم رجلا ومن يأجوج ومأجوج ألف ثم قال: والذي نفسي بيده إنني أرجو أن تكونوا ربع أهل الجنة فكبرنا فقال: أرجو أن تكونوا ثلث أهل الجنة فكبرنا فقال: أرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة فكبرنا فقال: ما أنتم في الناس إلا كالشجرة السوداء في جلد ثور أبيض أو كشجرة بيضاء في جلد ثور أسود. ورواه مسلم في الفتن (٢٩٤٠) وأحمد في مسنده (٦٥١٩) من حديث عبد الله بن عمر وجاءه رجل فقال: ما هذا الحديث الذي تحدث به تقول: إن الساعة تقوم إلى كذا وكذا فقال: سبحان الله أو لا إله إلا الله أو كلمة نحوهما لقد هممت أن لا أحدث أحدا شيئا إنما قلت: إنكم سترون بعد قليل أمرا عظيما يحرق البيت ويكون ويكون ثم قال قال رسول الله ﷺ يخرج الدجال في أمي فيمكث أربعين ثم ينفخ في الصور فلا يسمعه أحد لا أصفي لبيتا ورفع لبيتا قال: وأول من يسمعه رجل يلوط حوض إبله قال فيصعق ويصعق الناس ثم يرسل الله أو قال: ينزل الله مطرا كأنه اللؤلؤ أو الخلال نعمان الشاك ففتنت منه أجساد الناس ثم ينفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون ثم يقال: يا أيها الناس هلم إلي ربكم ﷻ وقوفهم إنهم مسئولون ﷻ قال: ثم يقال أخرجوا بعث النار فيقال من كم فيقال من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين.. الحديث. ورواه الترمذي في تفسير القرآن (٣١٦٨، ٣١٦٩) (١٩٣٨٣، ١٩٤٠٠) من حديث عمران بن حصين أن النبي ﷺ لما نزلت ﴿يا أيها الناس اتقوا ربكم إن زلزلة الساعة شيء عظيم﴾ إلى قوله ﷻ ولكن عذاب الله شديد ﷻ قال: أنزلت عليه هذه الآية وهو في سفر فقال: أتدرون أي يوم ذلك فقالوا: الله ورسوله أعلم قال: ذلك يوم يقول الله آدم: ابهت بعث النار فقال: يا رب وما بعث النار؟ قال تسعمائة وتسعة وتسعين إلى النار وواحد إلى الجنة... الحديث.

(١٠٦) تفسير ابن كثير ٥٥٩/١ .

(١٠٧) ابن الجوزي: زاد المسر في علم التفسير ٢٠٤/٢ المكتب الإسلامي .

(١٠٨) تفسير روح المعاني للألوسي ١٤٩/٥ .

(١٠٩) المرجع السابق ١٥٠/٥ كلب الشطرخ وإسراف وإدمان؛ توضيح الوقت فإن كان اللعب قليلا؛ جاز .

(١١٠) رأيت في يد رسول الله ﷺ الميمس:

رواه مسلم في اللباس (٢١١٩) وفي فضائل الصحابة (٢١٤٤) (١٢٦١٤، ١٦٣٧٤) من حديث أنس بن مالك قال رأيت في يد رسول الله ﷺ الميمس وهو يسم إبل الصدقة.

(١١١) تفسير روح المعاني ١٥٠/٥ .

(١١٢) تفسير الطبري ٢٢٦/٩ .

(١١٣) إن أصدق الحديث كتاب الله:

رواه البخاري في الأدب (٦٠٩٨) وفي الاعتصام (٧٢٧٧) والدرمى في المقدمة (٢٠٧) وابن ماجه في المقدمة (٤٦) من حديث عبد الله: إن أحسن الحديث كتاب الله وأحسن الهدى هدى محمد ﷺ وشئ الأمور محدثاتها وإن ما تودعون لأت وما أنتم بمعجزين. ورواه أحمد في مسنده (١٣٩٢٤، ١٤٠٢٢، ١٤٥٦٦) والنسائي في صلاة العيدين (١٥٧٨) والدارمي في المقدمة (٢٠٦) وابن ماجه في المقدمة (٤٥) من حديث جابر بن عبد الله قال: خطبنا رسول الله ﷺ فحمد الله وأثنى عليه بما هو له أهل ثم قال: أما بعد فإن أصدق الحديث كتاب الله وإن أفضل الهدى هدى محمد وشئ الأمور

محدثاتها وكل بدعة ضلالة ثم يرفع صوته وتحمر وجنتاه ويشد غضبه إذا ذكر الساعة كأنه منذر جيش قال ثم يقول أنتم الساعة بعثت أنا والساعة هكذا -- وأشار بأصبعيه السبابة والوسطى -- صحبتكم الساعة ومستكم من ترك ما لا فلاحه ومن ترك ديناً أو ضيعاً فإلى وعلى، وللضياح يعني: ولده المسكين.

(١١٤) وأينما لم يعمل سوءاً ١٩ :

رواه الترمذي في تفسير القرآن (٣٠٢٩) وأحمد في مسنده (٢٤) من حديث أبي بكر الصديق قال: كنت عند رسول الله ﷺ فأنزلت عليه هذه الآية ﴿مَنْ يَعْمَلْ سَوْأً يَجْزْ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ فقال رسول الله ﷺ يا أبا بكر ألا أفترقك آية أنزلت على قلت: بلى يا رسول الله قال: فأقرانيها فلا أعلم إلا أنني قد كنت انتفع بها في ظهري فتمطأت لها فقال رسول الله ﷺ ما شأنك يا أبا بكر قلت: يا رسول الله بآبي أنت وأمي وأينما لم يعمل سوءاً وأنا لم أجز بهما علفنا؟ فقال رسول الله ﷺ: أما أنت يا أبا بكر والمؤمنين فتجزون بذلك في الدنيا حتى تلقوا الله وليس لكم ذنوب وأما الآخرون فيجمع ذلك لهم حتى يجزوا به يوم القيامة. قال أبو عيسى: هذا حديث غريب وفي إسناده مقال وموسى ابن عبيدة يخفف في الحديث ضعف يحيى بن سعيد وأحمد بن حنبل ومولى بن سباع مجهول وقد روى هذا الحديث من غير هذا الوجه عن أبي بكر وليس له إسناده صحيح أيضاً وفي الباب عن عائشة. قال السهولقي في الدرر: وأخرج أحمد وهناد وعبد بن حميد والحكيم الترمذي وابن جرير وأبو يعلى وابن المنذر وابن حبان وابن السنن في عمل اليوم والليلة والحكام وصححه والبيهقي في شعب الإيمان والضياء في المختارة عن أبي بكر الصديق أنه قال: «يا رسول الله كيف الصلاح بعد هذه الآية ﴿ليس بآمانتكم ولا أمانى أهل الكتاب من يعمل سوءاً يجز به﴾ فكل سوء جزينا؟ فقال النبي ﷺ غفر الله لك يا أبا بكر، ألسنت تصيب، ألسنت تمرض، ألسنت تحزن، ألسنت تصيب الأرواح؟ قال: بلى. قال: فهو ما تجزون به.»

(١١٥) سددوا وقاربوا :

رواه الترمذي في تفسير القرآن باب ومن سورة النساء (٥٠٢٩) عن أبي هريرة قال: لما نزلت ﴿مَنْ يَعْمَلْ سَوْأً يَجْزْ بِهِ﴾، شق ذلك على المسلمين فشكوا ذلك إلى النبي ﷺ فقال: «قاربوا وسددوا. وفي كل ما يصيب المؤمن كفارة حتى الشوكة يشاكها والنكبة ينكها هذا حديث حسن غريب.

(١١٦) ما من مسلم يشاك شوكة :

رواه البخاري في المرضي باب: ما جاء في كفارة المرضي (٥٣١٧) ومسلم في البر والصلة والآداب: باب: ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض أو حزن (٢٥٧٢) عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: (ما من مصيبة تصيب المسلم إلا كفر الله بها عنه، حتى الشوكة يشاكها). ورواه البخاري فيما تقدم (٥٣١٨) عن أبي سعيد الخدري، وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: (ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب ولا هم ولا حزن ولا أذى ولا غم، حتى الشوكة يشاكها، إلا كفر الله بها من خطاياها).

(١١٧) في ظلال القرآن ٧٦٢/٥ ومن العلماء من يرى ترك الأمر إلى مشيئة الله وحكمته؛ فهو الحكيم فيما يصنع، الحري بما يستحق كل إنسان من أجزاء العادل؛ ولا يظلم ربه أحدًا.

(١١٨) روح المعاني ١٥٤/٥.

(١١٩) لو كنت متخذاً خليلاً :

رواه البخاري في الصلاة (٤٦٦) وفي المناقب (٣٦٥٤، ٣٩٠٤) ومسلم في فضائل الصحابة (٢٣٨٢) والترمذي في المناقب (٣٦٦٠) (١٠٧٥٠) من حديث أبي سعيد الخدري قال: خطب النبي ﷺ فقال: إن خير عبداً بين الدنيا وبين ما عنده فاختار ما عند الله فيكي أبو بكر الصديق رضى الله عنه فقلت في نفسي: ما يبيك هذا الشيخ إن يكن الله خير عبداً بين الدنيا وبين ما عنده فاختار ما عند الله فكان رسول الله ﷺ هو العبد. وكان أبو بكر أعلمنا قال: يا أبا بكر لا تترك إن آمن الناس على صحبتي وماله أبو بكر ولو كنت متخذاً خليلاً من أمتي لاتخذت أبا بكر ولكن أخوة الإسلام ومودة لا يبقين في المسجد باب إلا سد إلا باب أبي بكر. ورواه البخاري في الصلاة (٤٦٧) وفي المناقب (٣٦٥٦) وفي الفرائض (٦٧٣٨) والدرامي في الفرائض (٢٩١٠) وأحمد في مسنده (٢٤٢٨، ٣٣٧٥) من حديث ابن عباس عن النبي

ﷺ قال لو كنت متخذاً من أمتي خليلاً لاتخذت أبا بكر ولكن ألقى وصاحبى. ورواه البخارى فى المناقب (٣٦٥٨) (١٥٦٧٥، ١٥٦٨٠) عبد الله بن أبي مليكة قال: كتب أهل الكوفة إلى ابن الزبير فى الجد فقال: أما الذى قال رسول الله ﷺ: «لو كنت متخذاً فى هذه الأمة خليلاً لاتخذته» أنزله يعنى أبا بكر. ورواه مسلم فى المساجد (٥٢٢) من حديث جندب قال سمعت النبی ﷺ قبل أن يموت بخمس وهو يقول: «إني أبرأ إلى الله أن يكون لى منكم خليل فإن الله تعالى قد اتخذني خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً ولو كنت متخذاً من أمتي خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد إني أنهاكم عن ذلك». ورواه مسلم فى فضائل الصحابة (٢٣٨٢) والترمذى فى المناقب (٣٦٥٥) وابن ماجه فى المقدمة (٩٢) وأحمد فى مسنده (٣٥٧٠، ٣٦٨١، ٤٣٤١، ٤٣٩٩) من حديث عبد الله بن مسعود يحدث عن النبي ﷺ أنه قال: لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ولكنه ألقى وصاحبى وقد اتخذ الله عز وجل صاحبكم خليلاً. ورواه أحمد فى مسنده (١٥٤٩٢) والترمذى فى المناقب (٣٦٥٩) من حديث ابن أبي الملعون عن أبيه أن رسول الله ﷺ خطب يوماً فقال: «إن رجلاً خيره ربه بين أن يعيش فى الدنيا ما شاء أن يعيش ويأكل فى الدنيا ما شاء أن يأكل وبين لقاء ربه فاختار لقاء ربه» قال: فبكى أبو بكر فقال أصحاب النبي ﷺ «ألا تعجبون من هذا الشيخ إذ ذكر رسول الله ﷺ رجلاً صالحاً خيره ربه بين الدنيا وبين لقاء ربه فاختار لقاء ربه قال فكان أبو بكر أعلمهم بما قال رسول الله ﷺ فقال أبو بكر: بل تفديكم بأبائنا وأموالنا فقال رسول الله ﷺ ما من الناس أحد أمن إليناً فى صحبته وذات يده من ابن أبي قحافة ولو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت ابن أبي قحافة خليلاً ولكن ود وإخاء إيمان مرتين أو ثلاثاً وإن صاحبكم خليل الله وقال الترمذى: هذا حديث حسن غريب. ورواه الترمذى فى المناقب (٣٦٦١) من حديث أبى هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ما لأحد عندنا يد إلا وقد كافيناه ما خلا أبا بكر فإن له عندنا بدا يكافيه الله بها يوم القيامة وما نفعنى مال أحد قط ما نفعنى مال أبى بكر ولو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ألا وإن صاحبكم خليل الله». وقال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه.

(١٢٠) أناسيد ولد آدم :

رواه مسلم فى الفضائل (٢٢٨٧) وأبو داود فى السنة (٤٦٧٢) وأحمد (١٠٥٨٩) من حديث أبى هريرة. رواه الترمذى فى تفسير القرآن (٣١٤٨) وفى المناقب (٣٦١٥) وابن ماجه فى الزهد (٤٣٠٨) وأحمد (١٠٦٠٤) من حديث أبى سعيد. رواه أحمد (٢٤٥٢، ٢٤٨٧) من حديث ابن عباس ﷺ.

(١٢١) وفعله: تشر يشتر: يوزن: يحكى، ويعرف .

(١٢٢) لما كبرت سورة :

رواه البخارى فى الهبة (٢٥٩٤) وفى الشهادات (٢٦٨٨) وفى النكاح (٥٢١٢) وأبو داود فى النكاح (٢١٣٨) وابن ماجه فى النكاح (٢١٣٨) وابن ماجه فى النكاح (١٩٧٢) وأحمد فى مسنده (٢٤٣٣٨، ٢٣٨٧٤) عائشة رضى الله عنها قالت: كان رسول الله ﷺ إذا أراد سفراً أفرع بين نسائه فأبتهن خرج سهماً خرج بها معه وكان يقسم لكل امرأة منهن يوماً وليلتها غير سودة بن زمة وهبت يومها وليلتها لعائشة زوج النبي ﷺ تبتقى بذلك رضا رسول الله ﷺ. ورواه النسائي فى النكاح (٣١٩٧) ابن عباس قال توفى رسول الله ﷺ وعنده تسع نسوة يصيبهن إلا سودة فإنها وهبت يومها وليلتها لعائشة.

(١٢٣) لما أنزل الله فى سورة:

رواه أبو داود فى النكاح (٢١٣٥) من حديث هشام بن عروة عن أبيه قال: قالت عائشة: يا ابن أختى كان رسول الله ﷺ لا يفضل بعضنا على بعض فى القسم من مكته عندنا وكان قل يوم إلا وهو يطوق علينا جميعاً فيدين من كل امرأة من غير مسيس حتى يبلغ إلى اللهى هو يومها فيبيت عندها ولقد قالت سودة بنت زمة حين أسست وفرقت أن يغارقها رسول الله ﷺ يا رسول الله يومى لعائشة فقبل ذلك رسول الله ﷺ منها قالت: نقول: فى ذلك أنزل الله تعالى وفى أشباهها أراه قال ﴿وإن امرأة خافت من بعلها نشوذاً﴾. لم أره فى البخارى بهذا اللفظ، وانظر ما قبله، وما بعده.

(١٢٤) الرجل يكون عنده المرأة لى بمسكتها منها:

رواه البخارى فى المظالم (٢٤٥٠) وفى الصلح (٣٦٩٤) وفى تفسير القرآن (٤٦٠١) وفى النكاح (٥٢٠٦) ومسلم فى

التفسير (٣٠٢١) من حديث عائشة رضي الله عنها في هذه الآية ﴿وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا﴾ قالت الرجل تكون عنده المرأة ليس بمستكثر منها يريد أن يفارقها فتقول: أجمعك من شأني في حل فنزلت هذه الآية في ذلك.

(١٢٥) تفسير الطبري ٢٦٨/٩.

(١٢٦) أبغض الحلال إلى الله الطلاق :

يرواه أبو داود في الطلاق (٢١٧٧، ٢١٧٨) وابن ماجه في الطلاق (٢٠١٨) من حديث ابن عمر رضی الله عنه.

(۱۲۷) تفسیر ابن کثیر ۱/۵۶۳.

(١٢٨) التفسير الوسيط لمجمع البحوث الإسلامية - الأزهر الحزب العاشر ص ٩٣٠ .

(١٢٩) تفسير الطبري ٢٨٣/٩.

(۱۳۰) تفسیر الطبری ۹/۲۹۲.

(١٣١) تفسير الطبري ٢٩٥/٩.

(١٣٢) تفسير الطبري ٢٩٨/٩.

(١٣٣) تفسير الطبري ٣/٣٠٣.

(١٣٤) فتح القدير تأليف محمد بن علي الشوكاني ٥٢٦/١.

(١٣٥) فتح القدير للشوكاني ٥٢٨/١.

(۱۳۶) مختصر تفسیر ابن کثیر تحقیق محمد علی الصابونی ۱/ ۴۵۰.

(١٣٧) أقل الصلاة على المنافقين :

ذكر البخاري تعليقاً في مواقيت الصلاة باب ذكر العشاء والعمرة، ثم وصله في الأذان (٦٥٧) ومسلم في المساجد (٦٥١) وابن ماجه في المساجد (٧٩٧) (٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠) والدارمي في الصلاة (١٢٧٢) من حديث أبي هريرة: **قال النبي** ليس صلاة أقل على المنافقين من الفجر والعشاء ولو يعلمون ما فيها لأتوها ولو حبوا لآتوها: **فما أن امرؤ من المؤمنين فتيقن** ثم أمر رجلاً بالناس ثم أخذ مئلاً من أحد مئلات من لا يخرج أحق رجل إلى الصلاة بعد ولوه أحمد في مسنده (٢٠٧٥٨، ٢٠٧٦٧) وأبو داود في الصلاة (٥٥٤) والنسائي في الإمامة (٨٤٣) والدارمي في الصلاة (١٦٦٩) من حديث أبي بن كعب أنه قال: **صلى رسول الله ﷺ** الصبح فقال: **شاهد فلان فقالوا**: لا فقال: **شاهد فلان فقالوا**: لا فقال: **شاهد فلان فقالوا**: لا فقال: **إن هاتين الصلوتين من أقل الصلوات على المنافقين ولو يعلمون ما فيها لأتوها ولو حبوا والصف المقدم على مثل صف الملائكة ولو تعلمون فضيلته لا يسترتموه** صلاة الرجل من الرجلين أنكر من صلاته من رجل وما أكثر بعد أبي كعب إلى أبي تبارك وتعالى.

(١٣٨) أغلض دينك بكفك القليل من العمل :

قال السيوطي في الدر: وأخرج ابن أبي الدنيا في كتاب الإخلاص وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب عن معاذ بن جبل: أنه قال لرسول الله حين بعثه إلى اليمن: أوصني. قال: «أخلص دينك يكفك القليل من العمل».

قال المناوي في المغني: قال الحاكم: صحيح ورواه الذهبي وقال العراقي: رواه الدلمي من حديث معاذ وإسناده منقطع.

(١٣٩) اللهم لك الحمد أنت نور السماوات والأرض:

رواه البخاري في التهجد (١١٢٠) ومسلم في صلاة المسافرين وقصرها ج ١٢٨٨، وتروى في الدعوات ج ٣٤٠، والنسائي في قيام الليل ج ١٦٠١، وأبو داود في الصلاة ح ٦٥٥، وابن ماجه في إقامة الصلاة ح ١٢٤٥، وأحمد ح ٢٥٧٥، ومالك في الغناء للصلاة ج ٤٥١، والدارمي الصلاة ح ١٤٤٨.

محتويات الكتاب

رقم الآية	أول الآيات	رقم الصفحة
٢٤	﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ ...﴾	٨٣٣
٢٥	﴿وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً ...﴾	٨٣٣
٢٦	﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذَيِّبَ لَكُمْ ...﴾	٨٣٦
٢٧	﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ ...﴾	٨٣٦
٢٨	﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يَخَفِفَ عَنْكُمْ ...﴾	٨٣٦
٢٩	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ ...﴾	٨٣٧
٣٠	﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عَدُوًّا نَا ...﴾	٨٣٧
٣١	﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كِبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ ...﴾	٨٣٨
٣٢	﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ ...﴾	٨٤٠
٣٣	﴿وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي مِمَّا تَرَكَ ...﴾	٨٤١
٣٤	﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ ...﴾	٨٤٢
٣٥	﴿وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا ...﴾	٨٤٢
٣٦	﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ...﴾	٨٤٥
٣٧	﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبَخْلِ ...﴾	٨٤٥
٣٨	﴿وَالَّذِينَ يَنْفَقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ ...﴾	٨٤٥
٣٩	﴿وَمَا نَا عَلَيْهِمْ لَوْ ءَامَنُوا ...﴾	٨٤٥
٤٠	﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظَالِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ...﴾	٨٤٨
٤١	﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ ...﴾	٨٤٨
٤٢	﴿يَوْمَئِذٍ يُوَدِّعُ الَّذِينَ كَفَرُوا ...﴾	٨٤٨
٤٣	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْرِءُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى ...﴾	٨٥١
٤٤	﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا ...﴾	٨٥٣
٤٥	﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا عَدَّدْتُمْ لَهُمْ ...﴾	٨٥٣
٤٦	﴿مَنْ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ ...﴾	٨٥٣
٤٧	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ...﴾	٨٥٥
٤٨	﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ ...﴾	٨٥٧
٤٩	﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ ...﴾	٨٥٧
٥٠	﴿أَنْظِرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ...﴾	٨٥٧
٥١	﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ ...﴾	٨٥٩
٥٢	﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ ...﴾	٨٥٩
٥٣	﴿أَلَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمَمْلَكِ ...﴾	٨٥٩

رقم الآية	أول الآيات	رقم الصفحة
٥٤	﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ...﴾	٨٥٩
٥٥	﴿فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ...﴾	٨٥٩
٥٦	﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا...﴾	٨٦١
٥٧	﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ...﴾	٨٦١
٥٨	﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ...﴾	٨٦٣
٥٩	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ...﴾	٨٦٤
٦٠	﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ...﴾	٨٦٦
٦١	﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا...﴾	٨٦٦
٦٢	﴿فَكَيفَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ...﴾	٨٦٦
٦٣	﴿وَأُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ...﴾	٨٦٦
٦٤	﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ...﴾	٨٦٨
٦٥	﴿فَلَا وَرَيْكَ لَا يَوْمُنُونَ...﴾	٨٦٨
٦٦	﴿وَلَوْ أَنَا كُنَّا عَلَيْهِمْ أَنْ أَقْتُلُوا...﴾	٨٦٩
٦٧	﴿وَإِذَا لَا تَعْلَمُونَ...﴾	٨٦٩
٦٨	﴿وَلَوْ أَنَّا كُنَّا عَلَيْهِمْ أَنْ أَقْتُلُوا...﴾	٨٦٩
٦٩	﴿وَمَنْ يَطْعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ...﴾	٨٧٠
٧٠	﴿ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ...﴾	٨٧٠
٧١	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ...﴾	٨٧١
٧٢	﴿وَإِنْ مِنْكُمْ لَمَنْ لِيَهْبِطُتُنْ...﴾	٨٧١
٧٣	﴿وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ فُضْلٌ مِنَ اللَّهِ...﴾	٨٧١
٧٤	﴿فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ...﴾	٨٧٢
٧٥	﴿وَمَالِكُمْ لَا تَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ...﴾	٨٧٢
٧٦	﴿الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ...﴾	٨٧٢
٧٧	﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كَفُوا أَيُّدِيكُمْ...﴾	٨٧٦
٧٨	﴿أَيَنْمَآ تَكُونُوا يَدْرِكُكُمْ الْمَوْتُ...﴾	٨٧٦
٧٩	﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ...﴾	٨٧٦
٨٠	﴿مَنْ يَطْعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ...﴾	٨٧٦
٨١	﴿وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا...﴾	٨٨٠
٨٢	﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ...﴾	٨٨٠
٨٣	﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ...﴾	٨٨٣

رقم الآية	أول الآيات	رقم الصفحة
٨٤	﴿فقاتل في سبيل الله...﴾	٨٨٥
٨٥	﴿من يشفع شفاعة حسنة...﴾	٨٨٦
٨٦	﴿وإذا حييتم بتحيةة...﴾	٨٨٦
٨٧	﴿إلا الله لا إله إلا هو...﴾	٨٨٦
٨٨	﴿فمالكم في المنافقين فتتين...﴾	٨٨٩
٨٩	﴿ودوا لو تكفروا كما كفروا...﴾	٨٨٩
٩٠	﴿إلا الذين يصلون إلى قوم...﴾	٨٩٤
٩١	﴿ستجدون آخرين يريدون...﴾	٨٩٦
٩٢	﴿وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً...﴾	٨٩٦
٩٣	﴿ومن يقتل مؤمناً متعمداً...﴾	٨٩٦
٩٤	﴿يأبىها الذين ءامنوا إذا ضريتكم...﴾	٩٠٢
٩٥	﴿لا يستوى القاعدون من المؤمنين...﴾	٩٠٤
٩٦	﴿درجات منه ومغفرة...﴾	٩٠٤
٩٧	﴿إن الذين توفاهم الملائكة...﴾	٩٠٧
٩٨	﴿إلا المستضعفين من الرجال...﴾	٩٠٧
٩٩	﴿فأولئك عسى الله...﴾	٩٠٧
١٠٠	﴿ومن يهاجر في سبيل الله...﴾	٩٠٩
١٠١	﴿وإذا ضريتكم في الأرض...﴾	٩١١
١٠٢	﴿وإذا كنتم في سبيلهم...﴾	٩١٣
١٠٣	﴿فإذا قضيتكم الصلاة...﴾	٩١٥
١٠٤	﴿ولا تهنوا في ابتغاء القوم...﴾	٩١٥
١٠٥	﴿إننا أنزلنا إليك الكتاب...﴾	٩١٦
١٠٦	﴿وأسترف فرأى الله...﴾	٩١٦
١٠٧	﴿ولا تجادل عن الذين يختانون...﴾	٩١٦
١٠٨	﴿يستخفون من الناس...﴾	٩١٦
١٠٩	﴿هأنتم هؤلاء جادلتم...﴾	٩١٦
١١٠	﴿ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه...﴾	٩٢٠
١١١	﴿ومن يكسب إثماً...﴾	٩٢٠
١١٢	﴿ومن يكسب خطيئة...﴾	٩٢٠
١١٣	﴿والولا فضل الله عليكم...﴾	٩٢٠

رقم الآية	أول الآيات	رقم الصفحة
١١٤	﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ...﴾	٩٢٣
١١٥	﴿وَمَنْ يَشَاقِقِ الرَّسُولَ...﴾	٩٢٣
١١٦	﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ...﴾	٩٢٦
١١٧	﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ...﴾	٩٢٦
١١٨	﴿لَعَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَأَتَّخِذَنَّ...﴾	٩٢٦
١١٩	﴿وَلَأُضِلَّنَّهُمْ وَلَأُمَنِّيَنَّهُمْ...﴾	٩٢٦
١٢٠	﴿وَلَأُعَذِّبَنَّهُمْ وَلَأُمَنِّيَنَّهُمْ...﴾	٩٢٦
١٢١	﴿أُولَئِكَ مَا أُولَاكُمْ مِنْكُمْ...﴾	٩٢٦
١٢٢	﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ...﴾	٩٣١
١٢٣	﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي...﴾	٩٣٢
١٢٤	﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَثْنَى...﴾	٩٣٢
١٢٥	﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ...﴾	٩٣٢
١٢٦	﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ...﴾	٩٣٢
١٢٧	﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ...﴾	٩٣٦
١٢٨	﴿وَإِنْ أَمْسَرَ رَأْيُ خَصْمَانِ...﴾	٩٣٩
١٢٩	﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا...﴾	٩٣٩
١٣٠	﴿وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يَغْنِ اللَّهُ...﴾	٩٣٩
١٣١	﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا...﴾	٩٤٤
١٣٢	﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ...﴾	٩٤٤
١٣٣	﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَوْ يُبَدِّلْكُمْ...﴾	٩٤٤
١٣٤	﴿مَنْ كَانَ يَرْيِدْ نَوَابِغَ الدُّنْيَا...﴾	٩٤٤
١٣٥	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ...﴾	٩٤٦
١٣٦	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ءَامِنُوا...﴾	٩٤٦
١٣٧	﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا...﴾	٩٤٩
١٣٨	﴿بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ...﴾	٩٤٩
١٣٩	﴿الَّذِينَ يَتَخَذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ...﴾	٩٤٩
١٤٠	﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ...﴾	٩٤٩
١٤١	﴿الَّذِينَ يَتَرِصُّونَ بِكُمْ...﴾	٩٥١
١٤٢	﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ...﴾	٩٥١
١٤٣	﴿مَذْذَبِينَ بِسْمِ اللَّهِ...﴾	٩٥١

رقم الآية	أول الآيات	رقم الصفحة
١٤٤	﴿يأيها الذين ءامنوا لا تتخذوا...﴾	٩٥٤
١٤٥	﴿إن المنافقين فى الدرك الأسفل...﴾	٩٥٤
١٤٦	﴿إلا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا...﴾	٩٥٤
١٤٧	﴿ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم...﴾	٩٥٤
	تخريج أحاديث وهوامش	٩٥٧
	فهرس	٩٧٢

تم بحمد الله الجزء الخامس . . ويليه الجزء السادس بإذن الله

تفسير القرآن الكريم

الجزء السادس من القرآن الكريم

الدكتور

عبد الله شحاته

دار غريب
للطباعة والنشر والتوزيع
القاهرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا ۝١٤٨﴾
 بُدِّ وَأَخِيرًا أَوْ تُخْفَوْهُ أَوْ تَعْفَوْهُ عَنْ سُوءِ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا ۝١٤٩﴾

المضردات ،

لا يحب الله الجهر بالسوء من القول، أى لا يرضى الله عن إفشاء القبيح من القول فى الناس ؛ بذمهم
 وذكر معابهم .

التفسير ،

١٤٨ - لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا. حث الإسلام على
 الالتزام بأداب النطق والخطاب وحذر من السخرية والاستهزاء والهمز واللمز.

وفى الأثر (إن الله يبغض الفاحش من القول) وفى الآية بيان أن الله سبحانه وتعالى يحب
 للمؤمنين أن يلتزموا النطق بالكلمة الطيبة والأسلوب الهادئ الجميل، ويكره سبحانه للمؤمنين أن
 يجهروا بالسوء من القول - كالسب والشتم والتجريح والإهانة - إلا فى حالة وقوع ظلم عليهم، ففى
 هذه الحالة يجوز لهم أن يجهروا بالسوء من القول حتى يردع الظالم عن ظلمه. وهذا الحق الذى
 أعطى للمظلوم يشمل أن يشكو ظالمه أمام القضاء.

وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا... أى أن الله سميع للجهر والسر، عليم بكل شئ، وهو تذييل قصد به
 التحذير من التعدى فى الجهر المأذون فيه، ووعد للمظلوم بأنه تعالى يسمع شكواه ودعاءه أى: وَكَانَ
 اللَّهُ سَمِيعًا لكل ما يُسرُّ به المسرون أو يجهر به المجاهرون.

عَلِيمًا... بما يدور فى النفوس من بواطن وهواجس، وسيجازى كل إنسان بأقواله وأعماله.

قال القرطبي :

والذى يقتضيه ظاهر الآية أن للمظلوم أن ينتصر من ظالمه - ولكن مع اقتصاد - إن كان
 مؤمنا، فأما أن يقابل القذف بالقذف ونحوه فلا.. وإن كان كافرا فأرسل لسانك وادع بما شئت من
 الهلكة ويكل دعاء كما فعل النبى ﷺ حيث قال : «اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين

كسنى يوسف»^(١) وروى أبو داود عن عائشة أنها (سُرِقَ لها شيء فجعلت تدعو عليه) أى على السارق فقال ﷺ (لا تَسْبُحْهُ عَنْهُ)^(٢) أى لا تخففى عنه العقوبة بدعائك عليه^(٣).

جاء في التفسير الوسيط جُمع البحوث الإسلامية:

ومن الجهر بالسوء من القول : إذاعة (التمثيليات والأفلام) المشتعلة على القصص الفاجرة، التى تبرز فيها الرذيلة، وتسلط الأضواء على ممثلات الإغراء الجنسى، وتسمع فيها العبارات المخجلة، والأصوات المنكرة المغرية بالإثم، وترى فيها الصور المفسدة لأخلاق الذكور والإناث، الكبار منهم والصغار، فذلك يبغضه الله ولا يحبه، بل إنه تعالى يعاقب عليه أشد العقاب، لخطورته على الأخلاق. ومن الجهر بالسوء : نشر كتب الجنس وصوره التى تحرّض الشباب على الفسق والانحلال الخلقي، وتستأصل المناعة الخلقية - فى شبابنا المسلم - من أصولها^(٤).

١٤٩ - إِنْ تَبْدُوا خَيْرًا أَوْ تَخْشَوْهُ أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا. المراد بالخير : ما يعم كل ضروبه من الكلمة الطيبة، والثناء الجميل، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والصدقة ونحو ذلك من خصال الخير الكثيرة.

والمعنى: إن تظهروا فعل الخير بأنواعه المختلفة، أو تستروه وتجعلوه سرا بينكم وبين ريكم، أو تعفوا عن سوء صدر من سواكم نحوكم، من جهر بكلام يؤذيك، أو إيسار به، أو ظلم لحق بكم منهم، فقد تخلقتُم بأخلاق الله تعالى، فإن الله كان ولم يزل كثير العفو عمن عصاه عظيم القدرة على عقوبته، ولكنه يؤثر العفو مع القدرة على العقاب، فاعفوا واصفحوا عمن أساء إليكم وأنتم قادرون على الانتقام منه.

فآية تدعو الناس إلى فعل الخير سواء أكان سرا أم جهرا كما تدعو إلى العفو عن المسيء.

قال تعالى: وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ. (الشورى: ٤٠)

قال ابن كثير : وفى الحديث الصحيح (ما نقص مال من صدقة، وما زاد الله عبداً يعفو إلا عزاً، وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله)^(٥).

وقال الفخر الرازى : اعلم أن معاهد الخير على كثرتها محصورة فى أمرين: صدق مع الحق، وخلق مع الخلق، والذى يتعلق بالخلق محصور فى قسمين : إيصال نفع إليهم، ودفع ضرر عنهم، فقوله تعالى: إِنْ تَبْدُوا خَيْرًا أَوْ تَخْشَوْهُ.. إشارة إلى إيصال النفع إليهم، وقوله: أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءٍ.. إشارة إلى دفع الضرر عنهم، فدخل فى هاتين الكلمتين جميع أنواع الخير وأعمال البر^(٦).

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُوا نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ۝ أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ أُولَٰئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجْرُهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ (١٥١)

المضردات ،

يكفرون بالله ورسوله ، أى يأتى مذهبهم إلى الحكم بكفرهم بالله ورسله ، على ما سيأتى بيانه .
ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله ، بأن يؤمنوا بالله ويكفروا ببعض الرسل ، فيحصل بذلك التفريق بين الله ورسله فى الإيمان ، وهذا التفريق أدى بهم إلى الكفر بالله ؛
لعصيانهم أمره ، وإلى الكفر برسله ، لأنهم يصدق بعضهم بعضا .

التفسير :

١٥٠ - إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ... الآية

بين سبحانه رذائل أهل الكتاب وأباطيلهم وسوء مصيرهم ، بعد حديثه القريب عن المنافقين فقال سبحانه :

إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ، والمراد بهؤلاء الكافرين : اليهود والنصارى فاليهود كفروا بالله تعالى فعملوه جسماً ينزل إلى الأرض ، ويأكل ويشرب ، ويغالب غيره ، فيقلب تارة ويقلب أخرى ، ويقود جيوشهم فتنتصر تارة وتهزم أخرى ، وكفروا بعبسى ومحمد وآمنوا بغيرهما ، وبذلك فرقوا بين الله ورسوليه اللذين لم يؤمنوا بهما ، وأقصوهما عن شرف الرسالة ، وبذلك آمنوا ببعض الرسل ، وكفروا ببعض الآخر ، وخالفوا بذلك أمر الله ، وكانوا به كافرين بجميع الرسل .

وجاء فى تفسير الآية للدكتور محمد طنطاوى :

إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ، بأن يجحدوا وحدانية الله وينكروا صدق رسله عليهم الصلاة والسلام . ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله ، أى يريدون أن يفرقوا بين الإيمان بالله تعالى ، وبين الإيمان برسله ، بأن يعلنوا إيمانهم بوجود الله تعالى وأنه خالق هذا الكون إلا أنهم يكفرون برسله أو ببعضهم ^(٩) .

وإرسال الرسل، وإنزال الكتب أمر لا بد من الإيمان به لأن الله تعالى يريد لعباده الهداية والإرشاد إلى طرق الخير، فأرسل الرسل ليكونوا هداة للبشرية ودعاة إلى الخير، وحجة على العصاة يوم القيامة، قال تعالى: **رُسُلًا مَّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ** (النساء ١٦٥)

قال القرطبي: نصّ سبحانه على أن التفريق بين الإيمان بالله والإيمان برسله كفر، وإنما كان كفرا لأن الله سبحانه فرض على الناس أن يعبدوه بما شرع لهم على ألسنة الرسل، فإذا جحدوا رسالة الرسل فقد ردّوا عليهم شرائعهم، ولم يقلوها منهم، فكانوا ممتنعين من التزام العبودية التي أمروا بالتزامها. فكان كجحد الصانع سبحانه، وجحد الصانع كفر، لما فيه من ترك التزام الطاعة والعبودية، وكذلك التفريق بين رسله في الإيمان بهم كفر^(٨).

وَيَقُولُونَ نُوْمنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ. فاليهود آمنوا بموسى وكفروا بعيسى وبمحمد والنصارى آمنوا بعيسى وكفروا بمحمد ﷺ فهم آمنوا ببعض الرسل، وكفروا بالبعض الآخر، وكانوا بذلك كافرين بالرسل جميعها، لأن دين الله واحد، فالكفر برسول من الرسل كفر بما جاء به سائر الرسل، ولأن كل رسول وصى أمته أن يؤمنوا بالرسل الذين يبعثهم الله بعده. فمن كفر بأحدهم فقد كذب الرسل الذين سبقوه وجحد وصيتهم.

وَيُرِيدُونَ أَن يُتَّخَذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا. أى: ويريدون أن يتخذوا طريقا وسطا بين الإيمان والكفر مع أنه لا وسط بينهما إذ الحق واحد، لا ينتقص منه، وليس بعد الحق إلا الضلال.

١٥١ - **أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا**. أى: أولئك الموصوفون بتلك الصفات الشائنة، هم الكافرون المبالغون في الكفر حقاً، فلا عبرة بما يزعمونه من الإيمان.

وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا. أى: وأعدنا لهؤلاء الكافرين عذابا يهينهم ويدلهم، جزاء التفريق بين الله ورسله، والإيمان بالبعض والكفر بالبعض الآخر.

١٥٢ - **وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يَفْرُقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ**. والذين آمنوا بالله حق الإيمان. وبما يجب له من صفات الكمال، وآمنوا بجميع الرسل حق الإيمان ولم يفرقوا في الإيمان بين رسول ورسول بل آمنوا بهم جميعاً.

أُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجْرُهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا. أئ: أولئك الذين آمنوا بالله ورسله دون التفريق بينهم في الإيمان سوف يؤتيهم الله تعالى أجورهم التي وعدهم إياها، لأنهم هم المؤمنون حقاً دون من سبقهم ممن يؤمن ببعض الرسل ويكفر ببعض.

وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا. أئ: كان وما زال كثير المغفرة والرحمة لمن تلك صفاتهم وهذه نعوتهم. وبذلك تكون الآيات الكريمة قد قابلت بين مصير الكافرين، ومصير المؤمنين؛ ليميز الخبيث من الطيب، وليرتدع الناس عن الكفر وليستجيبوا لداعى الإيمان.

★ ★ ★

﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ وَإِنَّا مُوسَىٰ سُلْطَانًا مُبِينًا ﴿١٥٢﴾ وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيثَاقِهِمْ وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴿١٥٣﴾﴾

المضادات :

جـهـرة : علانية .

الصـاعـقة : النازلة المهلكة .

سلطانا مبينا : تسلطا ظاهرا على قومه .

الطـور : الجبل المعروف .

بميثاقهم : بعهدهم .

ادخلوا الباب : المراد به : باب المدينة التي أمروا بدخولها .

سـجـدا : خاضعين .

لا تعدوا في السبت : لا تظلموا فيه أنفسكم ، بصيد الحيتان التي حرم عليكم صيدها فيه .

ميثاقا غليظا : عهدا وثيقا مؤكدا .

التفسير:

١٥٣ - يَسْئَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنْزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرَنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ... الآية.

سبب النزول :

روى ابن جرير فى تفسيره عن ابن جريج، قال : إن اليهود قالوا لمحمد ﷺ : (إن نبأىك على ما تدعونا إليه حتى تأتينا بكتاب من عند الله تعالى إلى فلان أنك رسول الله وإلى فلان أنك رسول الله...)

وعن قتادة : إنهم سألوه أن ينزل على رجال منهم بأعيانهم كُتِبَ تأمر بتصديقه واتباعه^(١). والمراد بأهل الكتاب هنا: اليهود خاصة.

والمراد بنزول الكتاب : أن تنزل عليهم آيات القرآن مكتوبة كما نزلت التوراة على موسى مكتوبة. أو إنزال كتب على أقوام من كبار اليهود ليصدقوا محمدًا.

والمعنى : يسألك اليهود يا محمد على سبيل التعنت والعناد أن تنزل عليهم كتابا من السماء مكتوبا جملة : كما جاء موسى لأبائهم بالتوراة مكتوبة فى الألواح جملة.

أو يسألك أن تنزل على رجال منهم بأعيانهم كتابا من السماء تطلب منهم تصديقك.

وسؤال اليهود هذا : مقصدهم من ورائه التعنت والجحود، ولو كانوا يريدون الإيمان حقا لما وجهوا إليك هذه الأسئلة المتعنتة، لأن الأدلة القاطعة قد قامت على صدقك، وأن ما ينزل عليك من القرآن هو وحى من عند الله، لا يستطيع البشر أن يأتوا بمثله.

فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرَنَا اللَّهَ جَهْرَةً. أى: لا تحزن من أسئلة اليهود فإن طبعهم فيه العناد والمكابرة، فقد سأل آبائهم موسى ما هو أكبر من ذلك حيث قالوا له: أَرْنَا اللَّهَ عَيَانًا بِحَاسَةِ الْبَصَرِ.

ومعنى جَهْرَةً : من الجهر وهو ضد الإخفاء، يقال: جهر البئر واجتهرها إذا أظهر ماءها.

قال الزمخشري فى تفسير الكشاف :

وإنما أسند السؤال إليهم وإن وجد من آبائهم فى أيام موسى. وهم النقيض السبعون لأنهم كانوا على مذهبهم، وراضين يسألهم ومضاهين لهم فى التعنت.

وقد ورد هذا المعنى فى سورة البقرة فى قوله تعالى :

وَإِذْ قُلْنَا يَا مُوسَىٰ إِنَّ نُؤْمِنُ لَكَ حَتَّىٰ نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ * ثُمَّ بَشَأْنَا مِنْكُمْ أَنْ تَعْلَمُوا تَعْلَمُونَ... (البقرة: ٥٦، ٥٥).

فَأَعْلَتْهُمْ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ. أَيْ: أَنَّ اللَّهَ أَهْلَكَهُمْ بِمَا شَاءَ مِنْ أَلْوَانِ الْإِهْلَاكِ لِتَجَاوِزَهُمْ حَدَّ الْأَدَبِ وَالْحَقِّ. ويبدو أن المراد بالصاعقة هنا: (ذلك الصوت الشديد المجلجل المزلزل المصحوب بنار هائلة، والذي كان من آثاره أَنْ صَعِقُوا: أَيْ خَرُّوا مَغْشِيًا عَلَيْهِمْ، أَوْ هَلَكُوا بِسَبَبِ ظَلَمِهِمْ وَعِنَادِهِمْ، وَفُسُوقِهِمْ عَنْ أَمْرِ اللَّهِ، قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ: وَالصَّاعِقَةُ: كُلُّ أَمْرٍ هَائِلٍ رَأَى الرَّائِي أَوْ عَايَنَهُ أَوْ أَصَابَهُ، حَتَّى يَصِيرَ مِنْ هَوْلِهِ وَعَظَمِهِ شَأْنُهُ إِلَى هَلَاكِ هَلَاكِ وَعَطْبٍ وَذَهَابِ عَقْلِ، صَوْتًا كَانَ ذَلِكَ أَوْ نَارًا أَوْ زَلْزَلَةً أَوْ رَجْفَةً..)

ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْيَبَاتُ فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ وَعَاتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُبِينًا. أَيْ: ثُمَّ اتَّخَذَ بَنُو إِسْرَائِيلَ الْعِجْلَ مَعْبُودًا لَهُمْ، مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْأَدْلَةُ الْوَاضِحَةُ الشَّاهِدَةُ بِوَحْدَانِيَةِ اللَّهِ، النَّافِيَةِ لِعِبَادَةِ آلِهَةٍ سِوَاهُ.

فَلَقَدْ أَرَاهُمْ اللَّهُ عَلَى يَدِ مُوسَى آيَاتٍ عَظِيمَةً، مِنْهَا: انْشِقَاقُ الْبَحْرِ يَسِيرُونَ فِيهِ، وَقَدْ مَهَّدَ اللَّهُ لَهُمْ اثْنِي عَشَرَ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ، يَتَخَلَّلُهَا الْمَاءُ كَالطُّودِ الْعَظِيمِ.

وَمِنْ هَذِهِ الْآيَاتِ أَنَّ اللَّهَ فَجَّرَ لَهُمْ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ عَيْنًا، عِنْدَمَا ضَرَبَ مُوسَى الْحَجَرَ بِعَصَاهُ، وَقَدْ عَلِمَ كُلُّ أَنْاسٍ مِنْهُمْ مَشْرِيعَهُمْ.

وَمِنْ هَذِهِ الْآيَاتِ الَّتِي وَقَعَتْ أَمَامَهُمْ أَنَّهُمْ رَأَوْا عَصَا مُوسَى تَبْتَغِعُ مَا جَاءَ بِهِ السِّحْرَةُ مِنَ السَّحَرِ الْعَظِيمِ، وَهَمَّ قَدْ شَاهَدُوا الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالْدَّمَ.

إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْآيَاتِ.

وَقَدْ جَاءَتْ هَذِهِ الْآيَاتُ كُلُّهَا بِدَعْوَةِ مُوسَى رِيَّةً.

قَالَ تَعَالَى: فَارْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالدَّمَ آيَاتٍ مُفَصَّلَاتٍ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ. (الأعراف: ١٣٣).

وَقَالَ سِبْحَانَهُ: وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ يَبَتُّ قَسْلَ يَبِي إِسْرَائِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا مُوسَى مَسْحُورًا. (الإسراء: ١٠١).

فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ وَعَاتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُبِينًا. أَيْ: عَفَوْنَا عَنْ اتِّخَاذِهِمُ الْعِجْلَ إِلَهًا بَعْدَ مَا تَابُوا وَأَقْلَعُوا عَنْ عِبَادَتِهِ لِأَنَّ التَّوْبَةَ تَحِبُّ مَا قَبْلَهَا.

وَأَتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا بَيْنَا وَاضِحًا عَلَى قَوْمِهِ، فَقَوَّى فِيهِمْ أَمْرَهُ وَضَعْفَتْ مَعَارِضَتُهُمْ لَهُ، وَظَهَرَ انْكَسَارُ نَفْسِهِمْ فَقَبِلُوا أَمْرَهُ أَنْ يَقْتُلُوا أَنْفُسَهُمْ - بِالْإِنْدَمِ وَالْحَزَنِ - عَلَى مَا صَنَعُوا تَوْبَةً مِنْهُمْ.

وَفِيهَا تَقْدِمُ بَشَارَةٌ لِلنَّبِيِّ ﷺ بِالْإِنْتِصَارِ عَلَى الْيَهُودِ فِي الْمَدِينَةِ، وَقَدْ حَقَّقَ اللَّهُ لَهُ هَذِهِ الْبَشَارَةَ،

فقد أجلاهم عن المدينة بعد غزوات بني قينقاع وبني قريظة وبني النضير جزاء ما فعلوا مع النبي ﷺ من نكث العهود والخيانة في أوقات الشدة.

١٥٤ - وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيثَاقِهِمْ وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا.

تشير الآية إلى جانب من عناد اليهود وقسوة قلوبهم، فقد جاءهم موسى بالوحي التوراة، فاستقبلوا العمل بما جاء فيها من التكليف، ولم يأخذوها بعزم وقوة، بل بتناقل وتراخ وعدم اقتناع، لأن قلوبهم لا تزال مشدودة إلى عبادة العجل، فلذا رفع الله فوقهم الجبل تهديداً لهم، ليقبلوا العمل بالتوراة، ويأخذوها بقوة وعزم ويعطوا الميثاق والعهود على ذلك.

قال تعالى: رَأَوْا نَصْنَأَ الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ. (الأعراف: ١٧١).

وهكذا كان شأن اليهود : عصيان لما يؤمرون به وعقاب أو تهديد بعقاب من الله، حتى يستقيموا على الجادة.

والمنى: ورفعنا فوقهم الطور بسبب ميثاقهم ليعطوه، ويتعهدوا بالعمل بالتوراة.

قال ابن كثير: (وذلك أنهم حين امتنعوا عن الالتزام بأحكام التوراة وظهر منهم إباء عما جاء به موسى - عليه السلام - رفع الله على رؤوسهم جبلاً ثم ألزموا فالتمزوا، وسجدوا، وجعلوا ينظرون إلى ما فوق رؤوسهم خشية أن يسقط عليهم).

وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا. أي: وقلنا لهم على لسان أنبيائهم. ادخلوا باب القرية التي أمرناكم بدخولها ساجدين لله، أي: ادخلوها متواضعين خاضعين لله، شاكرين فضله وكرمه، ولكنهم خالفوا ما أمرهم الله به، مخالفة تامة.

واختلف في هذا الباب الذي أمروا بدخوله سجداً، فقيل: هو باب بيت المقدس. روى ابن المنذر وغيره عن قتادة: كنا نتحدث أنه باب من أبواب بيت المقدس.

وقيل: باب إيلياء.

وقيل: باب أريحا.

وقد أمروا أن يسألوه تعالى أن يحط عنهم ذنوبهم فيقولوا حطة.

قال تعالى في الآيتين ٥٨ ، ٥٩ من سورة البقرة :

وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ وَسَتَرِيزِدُ الْمُحْسِنِينَ * قَبِلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ.

ولكن بنى إسرائيل لما دخلوا منتصرين، تنكروا لما أمرهم الله به من الخضوع والخشوع لله سبحانه.

بل سخروا بالخشوع والاستغفار واستبدلوا بهما عملاً مآجناً، وقولاً مازناً.

روى البخارى فى تفسير سورة البقرة عن أبى هريرة أن النبى ﷺ قال :

«قيل لبنى إسرائيل: ادخلوا الباب سجداً وقولوا: حطة؛ دخلوا يزنحون على أستاذهم، وقالوا: حنطة؛ حبة فى شجرة»^(١٠).

وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْبُوا فِي السَّبْتِ . أَيْ: وقلنا لهم كذلك لا تعتدوا فى السبت ولا تتجاوزوا الحدود التى أمركم الله بالتزامها فى يوم السبت، والذى منها ألا تصطادوا فى هذا اليوم، ولكنهم خالفوا أمر الله، وتحالفا على استحلال محارمه.

وقد تحدث القرآن عن عدوان اليهود فى السبت فى كثير من آيات القرآن الكريم قال تعالى :

وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدُوا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ * فجعلناها نكالا لما بين يديها وما خلفها وموعظة للمتقين. (البقرة ٦٥، ٦٦).

وقال سبحانه : وَاسْأَلْهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِثَائُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا يَسْتَغُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ. (الأعراف: ١٦٣).

وَاعْتَدْنَا مِنْهُمْ مِثَاقًا غَلِيظًا. أَيْ: وأخذنا منهم عهداً مؤكداً كل التأكيد وموثقا كل التوثيق، بأن يعملوا بما أمرهم الله به، ويتركوا ما نهاهم عنه.

ويجوز أن يكون المراد بالميثاق الغليظ هنا، هو ما أخذه الله منهم بعد رفع الجبل فوقهم كأنه ظلة. تهديداً لهم؛ فقد أعطوا موسى عليه السلام عهداً بالعمل بالتوراة، ولكنهم نقضوا عهدهم. كما تجده فى الآية الآتية.

﴿فِيمَا نَقَضَهُمْ مِيثَاقَهُمْ وَكَفَرِهِمْ بَايَاتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۝١٥٥﴾ وَيَكْفُرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرِيَمَ بُهْتَنًا عَظِيمًا ﴿١٥٦﴾

المضردات :

فيما نقضهم ميثاقهم: أى: فبسبب نقضهم ومخالفتهم للعهد الوثيق المؤكد وما فى قوله: ﴿فِيمَا نَقَضَهُمْ﴾ لتوكيد هذا النقض ، فإنها كثيرا ما توصل بالكلام لهذا الغرض كقوله تعالى: ﴿فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لَتَأْتِيَهُمْ﴾ أى: فبرحمة مؤكدة من الله كنت ليما معهم .

قلوبنا غلف: أى: مغلفة ومغطاة بأغشية تمنعها من قبول ما جاء به الرسول. وغلف: جمع أغلف . وهو: ما له غلاف .

طبع الله عليها بكفرهم: أى: تخلى عن هدايتها بسبب إصرارهم على الكفر .

بهتاناً عظيماً: كذباً فظيماً ؛ يبهت من يقال فيه ، ويدهشه ، ويحيره .

التفسير :

١٥٥ - ﴿فِيمَا نَقَضَهُمْ مِيثَاقَهُمْ وَكَفَرِهِمْ بَايَاتِ اللَّهِ...﴾ أى: فنقض بنو إسرائيل الميثاق الغليظ الذى أخذناه عليهم، فبسبب هذا النقض لعناهم وعاقبتناهم، كما لعناهم وعاقبتناهم بسبب كفرهم بآيات الله الكونية العجيبة التى أجزاها الله على يد موسى، إذ عبدوا العجل بعدها، وقالوا: ﴿أَرَأَيْتُمْ لَهِجْرَتَنَا﴾ وكذلك آيات التوراة فقد أخفوا ما جاء فيها من بشارات عن النبى ﷺ، أو أساءوا تأويلها ليبرروا كفرهم.

وكما لعناهم بذلك، لعناهم بقتلهم أنبياءهم بغيا وحسداً دون شائبة من الحق كما فعلوا بيحيى وزكريا وشعيب وغيرهم - ولعناهم وعاقبتناهم بقولهم :

﴿قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾. أى: مغطاة بأغشية غليظة من الصدود والرفض لدعوتك يا محمد، فلن تصل إلينا براهينك فلا تتعب نفسك معنا.

وقريب من هذا قوله تعالى حكاية عن المشركين :

﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكْثَةٍ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ فَاغْمِلْ إِنَّنَا غَافِلُونَ...﴾ (نمل: ٥).

وقيل : إن قوله: غُلْفٌ : جمع غلاف - كُتِبَ وكتاب وعليه يكون المعنى :

وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ. أى: أوعية للعلم شأنها فى ذلك شأن الكتب فلا حاجة بنا إلى علم جديد.

والتأويل الأول أقرب إلى سياق الآية فقد ردَّ الله عليهم بقوله : بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا.

والمعنى: ليست قلوبهم مغطاة بأغشية تحجب عنها إدراك الحق كما زعموا، بل الحق : أن الله تعالى ختم عليها، وطمس معالم الحق فيها بسبب كفرهم وأعمالهم القبيحة، وإيثارهم الغى على سبيل الرشاد.

فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا.

أى: فلا يؤمنون إلا إيماناً قليلاً، ليس له وزن عند الله لفقدانه العناصر الضرورية لصحته، ومن هذه العناصر: صدق اليقين، ومحبة الله، وإخلاص الوجه له، وقريب من ذلك قوله تعالى:

قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَأَمَّا قُلُوبُنَا لَمْ يُمْسِكْهَا اللَّهُ لَكَ فَمَحْوَةٌ لَكَ فَكُلَا مِنْ دَرَاهِمٍ أَمْشَرًا... (الحجرات: ١٤).

قال الدكتور محمد سيد طنطاوى :

فقوله: إِلَّا قَلِيلًا: نعت لمصدر محذوف أى: إلا إيماناً قليلاً، كإيمانهم بنبوّة موسى عليه السلام، وإنما كان إيمانهم هذا لا قيمة له عند الله، لأن الإيمان ببعض الأنبياء والكفر ببعضهم، يعتبره الإسلام كفراً بالكل كما سبق أن بينّا فى قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُقَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا... (النساء: ١٥٠، ١٥١).

ومنهم من جعل قوله: إِلَّا قَلِيلًا. صفة لزمان محذوف أى: فلا يؤمنون إلا زماناً قليلاً.

ومنهم من جعل الاستثناء فى قوله: إِلَّا قَلِيلًا. من جماعة اليهود المدلول عليهم بالواو فى قوله فَلَا يُؤْمِنُونَ. أى: فلا يؤمنون إلا عدداً قليلاً منهم: كعبد الله بن سلام وأشباهه. والجملة الكريمة وهى قوله : طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ. معترضة بين الجمل المتعاطفة، وقد جرى بها للمسارعة إلى ردِّ مزاعمهم الفاسدة وأقاويلهم الباطلة^(١).

١٥٦- وَيَكْفُرُهُمْ وَقَوْلُهُمْ عَلَى مَرْيَمَ بَهْتَانًا عَظِيمًا.

المراء بالكفر هنا : كفرهم بعيسى عليه السلام.

والبهتان : هو الكذب الشديد الذي لا تقبله العقول، بل يحيرها ويدهشها لغرابته ويعدده عن الحقيقة.

والمعنى : إن من أسباب لعن اليهود وضرب الذلة والمسكنة عليهم، كفرهم بعيسى عليه السلام، وهو الرسول المبعوث إليهم ليهديهم إلى الحق وإلى الطريق المستقيم.

وافترأوهم الكذب على مريم أم عيسى، فقد اتهموها في عرضها لأنها حملت بعيسى وهي غير متزوجة، وقد برأها الله من السفاح على لسان وليدها الذي أنطقه الله عقب الوضع، فبرأ والدته وأخبر المشاهدين بأنه عبد الله، وأنه أتاه الكتاب وجعله نبيا... إلخ.

وقد وردت هذه المعاني في الصفحة الأولى والثانية من سورة مريم، وتكررت في عدد من السور مثل سورة آل عمران، والأنبياء والتحريم.

قال تعالى : وَالَّذِي أَحْضَنْتَ فَرْجَهَا فَفَقَحْنَا لَهَا مِنْ رُوحِنَا وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ۚ إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ. (الأنبياء ٩١، ٩٢).

★ ★ ★

﴿ وَقَوْلُهُمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا ﴿١٥٧﴾ بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٥٨﴾ ﴾

المضردات :

شبه لهم : أى: ألقى شبهه على غيره لينجو من القتل فاشتبه عليهم .

لفى شك منه : أى: لفى حيرة وتردد ، وليس إلى الجزم - بأنه عيسى - من سبيل .

التفسير :

١٥٧ - وَقَوْلُهُمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ...

أى: ولعن الله اليهود بسبب قولهم على سبيل التَّبَجُّع والتفاخر: إنا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم فنسبوه إلى أمه تهكما به، وغمزاً له ولأمه، بما هو معروف من رأيهم فيها إلى يومنا هذا.

وكلمة رسول الله إن كانت من قول اليهود فهي من باب التهمك بدعواه أنه رسول الله. كما قال المشركون في حق رسولنا ﷺ: يَا أَيُّهَا الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ. (الحجر ٦).

فكانهم يقولون: إنا قتلنا المسيح الذي يزعم أنه رسول الله، ولو كان كذلك، لما استطعنا قتله. وأما إن كانت من قول الله تعالى وليست من قولهم فهي استئناف من الله تعالى أريد به مدح عيسى عليه السلام ورفعه منزلته.

قال الدكتور محمد سيد طنطاوى :

(ولا شك أن ما صدر من اليهود في حق عيسى عليه السلام من محاولة قتله، واتخاذ كل وسيلة لتنفيذ غايتهم ثم تفاخرهم بأنهم قتلوه وصلبوه لا شك أن كل ذلك يعتبر من أكبر الجرائم لأنه من المقرر في الشرائع والقوانين أن من شرع في ارتكاب جريمة من الجرائم واتخذ كل الوسائل لتنفيذها، ولكنها لم تتم لأمر خارج عن إرادته فإنه يعد من المجرمين الذين يستحقون العقاب الشديد)^(٩١).

واليهود قد اتخذوا كافة الطرق لقتل عيسى ولكن حيل بينهم وبين ما يشتهون لأسباب خارجة عن إرادتهم، ومعنى هذا أنه لو بقيت لهم أية وسيلة لإتمام جريمتهم لأسرعوا في تنفيذها فهم يستحقون عقوبة المجرم في نيته وفي تفكيره وفي شروعه لارتكاب ما نهى الله عنه.

وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ .

وذلك أنهم تأمروا على قتله مع الحاكم الروماني الذي كان يحكم بيت المقدس، بعد أن أفهموه أن دعوته خطر على الحكم الروماني وعلى الشعب، فظاهروهم الحاكم الروماني على قتله، واتخذوا من أحد أتباعه جاسوساً عليه يرصد حركاته وثنقلاته، وكان اسمه يهوذا الإسخريوطى، وقد جعلوا له في مقابل ذلك ثلاثين درهماً.

ثم جاءت قوة من الرومان يتقدمهم يهوذا، ودخلوا على المسيح، فألقى الله شبه المسيح على يهوذا، ورفع عيسى إليه، فقبض الرومان على يهوذا ليصلبوه ويقتلوه، فقال لهم: أنا يهوذا، فقالوا: بل أنت عيسى، فإن كنت يهوذا كما تدعى فأين عيسى ؟ فقال يهوذا لهم: فإن كنت عيسى - كما قلت - فأين يهوذا ؟

فلم يأبهوا لقوله، وأخذوه وصلبوه، هذه هي إحدى الروايات التي ذكرت في الرجل الذي ألقى الله شبه عيسى عليه فقتلوه مكانه^(٩٢).

وفي تفسير ابن كثير ما يفيد أن الله تعالى ألقى شبه المسيح على أحد تلاميذه المخلصين حينما أجمعت اليهود على قتله، فأخبره الله بأنه سيرفعه إليه: فقال لأصحابه :

أيكم يرضى أن يلقي عليه شبهى فيقتل ويصلب وهو رفيقى فى الجنة، فقال رجل منهم: أنا، فألقى الله عليه صورة عيسى عليه السلام، فقتل ذلك الرجل وصلب^(٩٤).

والذى يجب اعتقاده بنص القرآن الكريم أن عيسى عليه السلام لم يقتل ولم يصلب، وإنما رفعه الله إليه، ونجاه من مكر أعدائه، أما الذى قتل وصلب فهو شخص سواه.

وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ.. أى: وإن الذين اختلفوا فى شأن عيسى من أهل الكتاب لفى شك دائم من حقيقة أمره، أى: فى حيرة وتردد ليس عندهم علم ثابت قطعى فى شأنه أو فى شأن قتله، ولكنهم لا يتبعون فيما يقولونه عنه إلا الظن الذى لا تثبت به حجة ولا يقوم عليه برهان.

ولقد اختلف أهل الكتاب فى شأن عيسى اختلافاً كبيراً؛ فمنهم من زعم أنه ابن الله، وادعى أن عيسى عنصر إلهيا مع العنصر الإنسانى، وأن الذى ولدته مريم هو العنصر الإنسانى، ثم أفاض الله عليه بعد ذلك العنصر الإلهي، ومنهم من قال: إن مريم ولدت العنصرين معاً.

ولقد اختلفوا فى أمر قتله، فقال بعض اليهود: إنه كان كاذبا فقتلناه قتلا حقيقيا، وتردد آخرون فقالوا: إن كان المقتول عيسى فأين صاحبنا وإن كان المقتول صاحبنا فأين عيسى. وقال غيرهم: لا نَظَنُّ أنهم قتلوه، فالوجه وجه عيسى والجسد لغيره.

وبالجملة فإن أمارات القطع – بأنه هو أو غيره – لم تكن متوافرة لديهم فلذلك شكوا، واختلفت أقوالهم فى شأنه.

وجاء فى التفسير الوسيط لمجمع البحوث الإسلامية بالأزهر:

(ومن عجب أن تنص أناجيل المسيحيين، على أن المسيح أخبر حواربيه أنهم جميعا سيشكلون فيه ليلة الصلب^(٩٥) فكيف ساغ لهم القطع بقتله وصلبه، حتى ألزموا أنفسهم تأويلات سخيفة، ناشئة عن اعتقادهم ألوهيته وصلبه، إذ زعموا أنه صلب ليقتدى أهل الخطايا جميعا !!

وهذا زعم لا يقبله عاقل، فإن كان إلها أو ابن إله كما زعموا: يستطيع أن يغفر لمن شاء، وألا يحكم فى جسده أسلحة أعدائه، كما أنه – باستسلامه لهم – تسبب فى زيادة خطاياهم بقتله، وهذا عكس المطلوب.

مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ. بعد أن أثبت الله شك المختلفين فى أمره، وأنهم لا ينزعون – فيما قالوه فى شأنه – عن يقين، بل عن حيرة وتردد فى أمره، أكد ذلك بقوله: مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ. أى: ليس

لهم بما قالوه فى قتل عيسى علم ناشئ عن أدلة يقينية إلا اتباع الظن، أى: لكن يتبعون - فيما قالوه - الظن والتخمين.

وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا. أى: وما قتلوه متيقنين أنه هو بل شاكين متوهمين.

ويجوز أن تكون يقيناً حالاً مؤكدة لنفى القتل أى: انتفى قتلهم إياه انتفاء يقيناً. فاليقين منصب على النفى، أى: أن نفى كونه قد قتل أمر متيقن مؤكد مجزوم به - كقولك ما قتلوه حقاً أى حق انتفاء قتله حقاً.

١٥٨ - بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا. أى: بل رفعه الله إلى موضع، تولى الله فيه حفظه وحمايته، حتى لا يجرى فيه حكم أعدائه.

وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا. أى: وكان الله ولم يزل عزيزاً. أى: منيع الجنب، لا يلجأ إليه أحد إلا أعزه وحماه، حكيماً. فى جميع ما يقدره ويقضيه من الأمور.

وجمهور العلماء على أن الله تعالى رفع عيسى إليه بجسده وروحه لا بروحه فقط.

قال الشيخ حسين مخلوف فى تفسيره (صفوة البيان) :

والجمهور على أن عيسى رفع حياً من غير موت ولا غفوة، بجسده وروحه إلى السماء، والخصوصية له - عليه السلام - هى فى رفعه ويقائه فيها إلى الأمر المقدر له.

وفسر بعضهم الرفع فى قوله تعالى: بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ. بأنه رفع بالروح فقط.

وقد دلت الأحاديث الصحيحة على أن عيسى رفع بجسده وروحه. ومنها ما رواه الشيخان (والذى نفسى بيده ليوثكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكماً عدلاً، فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية) الحديث، وانظر كتاب التصريح بما تواتر فى نزول المسيح للكشميرى تحقيق الأستاذ عبدالفتاح أبو غدة^(١٧).

﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾ (١٥٩)

التفسير :

١٥٩ - وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ... الآية

للمفسرين فى تفسير هذه الآية اتجاهان : الأول أن الضمير فى قوله : قَبْلَ مَوْتِهِ . يعود إلى عيسى عليه السلام - وعليه أن يكون المعنى : وما من أحد من أهل الكتاب إلا ليؤمنن بعيسى - عند نزوله فى آخر الزمان - قَبْلَ مَوْتِهِ . أى : قبل موت عيسى.

وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا . أى : وفى يوم القيامة يشهد عيسى على أهل الكتاب بأنه قد أمرهم بعبادة الله وحده، وأنه قد نهاهم عن الإشراك معه آلهة أخرى.

وقد انتصر لهذا الاتجاه كثير من المفسرين وعلى رأسهم شيخهم ابن جرير فقد قال : وأولى الأقوال بالصحة والصواب قول من قال فى تأويل ذلك :

(وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَ بِعِيسَى قَبْلَ مَوْتِ عِيسَى).

وقد علق ابن كثير على ما رجحه ابن جرير بقوله :

ولا شك أن الذى قاله ابن جرير هو الصحيح : لأن المقصود من سياق الآيات بطلان ما زعمته اليهود من قتل عيسى وصلبه. أما الاتجاه الثانى فيرى أصحابه أن ضمير قَبْلَ مَوْتِهِ . يعود إلى الكتابى المدلول عليه بقوله : وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ .

وحاصل المعنى على هذا : أن كل يهودى ونصرانى - وهو يحتضر - يؤمن بعيسى قبل أن تزهر روحه فيعتقد أنه - أى عيسى - عبد الله ورسوله ، لأن حقائق الحق تنكشف للمحتضر، ولكن هذا الإيمان لا ينفعه، لأنه حدث فى وقت انقطع فيه عنه التكليف، لأن وقت الرغبة من عالم الآخرة. ويؤيد هذا الرأى قراءة أبى : لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِمْ . بضم النون وصيغة الجمع.

وقد جنح إلى هذا الرأى ابن عباس، كما نقله عنه ابن المنذر وغيره، واختاره أبو السعود والكشاف، وتفسير الجلالين.

والإخبار بحالهم هذه وعيد لهم وتحريض على المسارعة إلى الإيمان بعيسى عليه السلام - قبل أن يضطروا إليه عند الموت - مع عدم فائدته.

﴿فَيُظْلَمُونَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا عَلَيْهِمْ طَبِيتٌ أُحِلَّت لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ۖ وَأَخَذَهُمُ الرِّبَا وَقَدْ هُمُوهَا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَأَعَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ ﴿١٦١﴾

المفردات :

الذين هادوا، هم اليهود، هادوا : أى: تابوا من عبادة العجل .
أعدنا، أعدنا لهم قبل قدومهم .

التفسير :

١٦٠ - فَيُظْلَمُونَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا عَلَيْهِمْ طَبِيتٌ أُحِلَّت لَهُمْ... الآية

الحديث لا يزال موصولا فى شأن أهل الكتاب.

والمعنى: فبسبب ظلم عظيم من الذين هادوا - أى: تابوا من عبادة العجل - حرما ما كان حلالا لهم من الطيبات، ولو أنهم لم يقعوا فى هذا الظلم الشديد لما حرم الله عليهم هذه الطيبات التى هم فى حاجة إليها.

وَبِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا. أى: ويمنعهم كثيرا من الناس عن الدخول فى دين الله.

قال مجاهد : صدوا أنفسهم وغيرهم عن الحق.

١٦١ - وَأَخَذَهُمُ الرِّبَا وَقَدْ هُمُوهَا عَنْهُ. أى: وحرما عليهم الطيبات - أيضا - بسبب أخذهم الربا

فى أموالهم التى يقرضونها غيرهم.

وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ. أى: بالرشوة وسائر الوجوه المحرمة.

وَأَعَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا. أى: وأعدنا فى الآخرة للكافرين منهم خاصة عذابا شديدا للإيلاف.

وقد استفيد مما تقدم : أن العقوبات الدنيوية يقع أثرها على الكافر والمؤمن والعاصى والطائع، وهى للعصاة عقاب، وللمطيعين ابتلاء، وفى ذلك يقول الله تعالى :

وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُغِيثُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً (الأنفال: ٢٥).

أما العقوبات فى الآخرة فإنها ستختص بالعصاة والكفار، ولذا قال تعالى فى عقوبة الآخرة: وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا.

فخص الكافرين بالعذاب، وقال فى عقوبة الدنيا: فَيُظْلَمُ مَنْ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ، فعم جميع اليهود بتحريم ألوان من الطيبات.

★ ★ ★

﴿ لَكِنَّ الرَّاْسِخُوْنَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ (١٦٢)

التفسير،

١٦٢ - لَكِنَّ الرَّاْسِخُوْنَ "١" فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ...

بعد أن حكى القرآن مخازى اليهود فى آيات سابقة وسجل عليهم أسئلتهم المتعنتة وسوء أدبهم مع الله وعبادتهم العجل، وعصيانهم لأوامر الله ونواهيه ونقضهم للعهود والمواثيق وكفرهم بآيات الله، وقتلهم الأنبياء بغير حق، وقولهم: قلوبنا غلف، وبهتهم لمريم القانتة العابدة الطاهرة، وقولهم: إنا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله...

تأتى هذه الآية رقم ١٦٢ من سورة النساء: لتحقق الحق وتمدح الراسخين فى العلم منهم مدحا عظيما، وتبشرهم بالأجر الجزيل.

سبب النزول :

أخرج البيهقى فى الدلائل عن عبد الله بن عباس أن هذه الآية نزلت فىمن آمن من أحبار أهل الكتاب إيمانا صادقا : كعبد الله بن سلام وأسد بن عبيد، وثعلبة بن سَعْتَة، وأسد بن سعيه وغيرهم.

ومعنى الآية :

لقد كفر عامة اليهود بما أنزل عليهم وعنادهم وكبرهم، لكن الثابتون فى العلم منهم، والصادقون فى الإيمان بكتابهم، كعبد الله بن سلام وغيره من علمائهم، يؤمنون بما أنزل إليك من

القرآن، وما أنزل من قبلك من الكتب التي جاء بها الأنبياء والمرسلون، وليسوا متعصبين لدينهم بالباطل كسائر بني قومهم.

وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ ^(١٦٨) وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْتُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ. هذه بقية أوصاف المؤمنين من علماء أهل الكتاب فقد وصفوا بالصفات الآتية :

١ - الرسوخ في العلم.

٢ - الإيمان الكامل بما أوحاه الله إلى أنبيائه من كتب وهدايات.

٣ - إقامة الصلاة.

٤ - إيتاء الزكاة.

٥ - الإيمان بالله وباليوم الآخر وبما فيه من حساب وجزاء.

أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا. أي: أولئك العلماء الراسخون في العلم من أهل الكتاب، الذين حفزهم رسوخهم في العلم على الإيمان بما أنزل إليك، وما أنزل إلى سائر المرسلين، وحفزهم أيضا على إقامة الصلاة، وإيتاء الزكاة، والإيمان بالله وباليوم الآخر - هؤلاء العلماء سنؤتيهم في الآخرة أجرا عظيما، بخلاف من عداهم ممن أصروا على الكفر، واستحقوا أن يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ لهم عذابا عظيما.

★ ★ ★

﴿ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ﴾ ^(١٦٩) وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ^(١٧٠) رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِيَتْلِيَا كُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةً بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ^(١٧١) لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَكُ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ^(١٧٢) ﴿

المفردات :

والأسباط: جمع سبط وهو الحفيد والمراد بهم : حفدة يعقوب - عليه السلام - أو أبناؤه
الاثنا عشر وذرايرهم . فإنهم حفدة إبراهيم وإسحاق .

وقيل : الأسباط - في ولد إسحاق - كالفبائل في العرب : ولد إسماعيل . وقد بعث
منهم عدة رسل . فالمراد: أوحينا إلى الأنبياء منهم ، إذ ليسوا جميعا أنبياء .

زبـــــــــــــورا: أى: مكتوبا وهو الكتاب المنزل على داود عليه السلام . ويسمى : المزامير فى العهد القديم.
حجـــــــــة، معذرة يعتذر بها .

التفسير:

١٦٣ - إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ ... الآية.

تمهيد:

حكى الله تعالى فى الآيات السابقة جرائم اليهود ومنها: كفرهم بـعيسى ومحمد وزعمهم أنهم
صلبوا المسيح.

ثم ذكر هنا أن الإيمان بجميع الرسل شرط لصحة الإيمان، وأنه سبحانه أرسل سائر الرسل
مبشرين ومنذرين، ثم دعا النصارى إلى عدم الغلو فى شأن المسيح باعتقادهم فيه أنه ابن الله، أو
ثالث ثلاثة، فليس هو ابن الله كما يزعم النصارى، وليس ابن زنى كما يزعم اليهود، فكلما الفريقين
واقع بين الإنفاط والتفريط.

وتفيد هذه الآية أن الله أرسل الرسل، وأنزل عليهم الكتب، وليس محمد ﷺ بدعا من الرسل، فقد
أوحى الله إليه كما أوحى إلى الرسل جميعا من عهد نوح إلى عهد محمد، وكلهم رسل أرسلوا للتبشير
والإنذار، للإعذار للناس قبل الحساب.

إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ ...

إنا أوحينا إليك يا محمد بكلامنا وأوامرنا ونواهيها، كما أوحينا إلى نوح وإلى سائر الأنبياء
الذين جاءوا من بعده. قال الجمل : (وإنما بدأ الله تعالى - بذكر نوح - لأنه أول نبي بعث بشريعة،
وأول نذير على الشرك، وكان أول من عذبت أمته لردهم دعوته... وكان أطول الأنبياء عمرا..).

والكاف فى قوله: كَمَا نَعْت لمصدر محذوف و(ما) مصدرية أى: إنا أوحينا إليك إحياء مثل
إحيائنا إلى نوح - عليه السلام - وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ.

أى: أوحينا إليك يا محمد كما أوحينا إلى نوح والأنبياء من بعده.

وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ
وَسُلَيْمَانَ وَعَازِلًا دَاوُدَ زَبُورًا. وقد خص الله هؤلاء الأنبياء بالذكر تشريفا وتعظيما لهم.

وَعَاتَيْنَا دَاوُدَ زُبُورًا. وخص داود بالذكر ونص على إعطائه الزبور للإشعار بعظمته وعظمة ما فيه ولأن كل ما فيه تسبيح وتقديس وحكم ومواعظ.

١٦٤ - وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ. أَيْ: وأرسلنا رسلاً منهم من ذكرنا أخبارهم لك يا محمد في غير هذه السورة. مثل: صالح وهود ولوط وغيرهم من المرسلين. وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ. أَيْ: وأرسلنا كذلك رسلاً كثيرين لم نذكر لك قصصهم في القرآن الكريم ولم نوح إليك بهم في غير القرآن.

وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا. أَيْ: وكلم الله موسى - بدون وساطة جبريل - تكريماً له عليه السلام - وقوله: تَكْلِيمًا. مصدر مؤكد لقوله تعالى: وَكَلَّمْ. لرفع احتمال المجاز.

قال ابن كثير :

وهذه تسمية الأنبياء الذين نص الله على أسمائهم في القرآن وهم :

(آدم وإدريس ونوح وهود وصالح وإبراهيم ولوط وإسماعيل وإسحق ويعقوب ويوسف وأيوب وشعيب وموسى وهارون ويونس وداود وسليمان وإلياس واليسع وزكريا ويحيى وعيسى، وكذا ذو الكفل عند كثير من المفسرين، وسيدهم محمد ﷺ).

وقال لعلي :

في تفسير قوله تعالى : وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا. لولا التأكيد لجار أن تقول : قد كلمت فلاناً بمعنى كتبت إليه رقعة أو بعثت إليه رسلاً فلما قال تَكْلِيمًا لم يكن إلا كلاماً مسموعاً من الله تعالى^(١٩).

١٦٥ - رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ.

المقصود من هذه الآية بيان مهمة الرسل، فهم يبشرون بالجنة من أطاع، وينذرون بالنار من عصى. وقد خلق الله هذا الكون وأبدع نظامه حتى صار شاهداً للعاقل على وجود الله وتقديره وقدرته. ومع ذلك فقد اقتضت رحمته بعباده أن يرسل الرسل ضماناً لهداية الله الناس؛ لأن العقل قد يعجز عن إدراك حقائق الأمور ونتائجها.

والرسل عليهم الصلاة والسلام : إنما جاءوا لينذروا إلى النظر في عجائب الكون وما فيه من دلائل وبيِّنات، وهم الذين يبلغون رسالات ربهم إلى الناس، ويبينون لهم أحكامهم وشرائعهم.

وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا. أَيْ: وكان الله ولم يزل عزيزاً. وهو القادر الغالب على كل شيء، حَكِيمًا. أَيْ: بالغ الحكمة في كل ما يدبر من شئون الكون.

ومن ذلك تدبير أمر النبوة، وتخصيص كل نبي بنوع من الوحي والإعجاز، على النحو الذي اقتضت حكمته، مراعاة للزمان والمكان الذي بعث فيه كل رسول.

تذييل :

جاء في رسالة التوحيد - للشيخ محمد عبده - كلام نفيس عن حاجة البشر إلى إرسال الرسل وعن وظيفة الرسل عليهم الصلاة والسلام. حيث قال :

الرسل يرشدون العقل إلى معرفة الله وما يجب أن يعرف من صفاته، ويبينون الحد الذي يجب أن يقف عنده في طلب ذلك العرفان، على وجه لا يشق عليه الاطمئنان إليه، ولا يرفع ثقته بما آتاه الله من القوة.

الرسل يبينون للناس ما اختلفت عليه عقولهم وشهواتهم، وتنازعت مصالحتهم ولذاتهم، فيفصلون في تلك المخاصمات بأمر الله الصادق. ويؤيدون بما يبلغون عنه ما تقوم به المصالح العامة، ولا يفوت به المصالح الخاصة.

الرسل يضعون لهم بأمر الله حدوداً عامة، يسهل عليهم أن يردوا إليها أعمالهم، كاحترام الدماء البشرية إلا بحق. مع بيان الحق الذي تُهدر له، وحظر تناول شيء مما كسبه الغير إلا بحق، مع بيان الحق الذي يبيح تناوله، واحترام الأعراض، مع بيان ما يباح وما يحرم من الأضلاع.

يحملونهم على تحويل أهوائهم عن اللذائذ الفانية إلى طلب الرغائب السامية آخذين في ذلك كله بطرق من الترغيب والترهيب، والإنذار والتبشير حسبما أمرهم الله - جل شأنه -.

يفصلون في جميع ذلك ما يؤهلهم لرضا الله عنهم وما يعرضهم لسخطه عليهم، ثم يحيطون ببيانهم بنبأ الدار الآخرة وما أعد الله فيها من الثواب وحسن العقبي، لمن وقف عند حدوده وأخذ بأوامره...

وبهذا تطمئن النفوس، وتتلج الصدور، ويعتصم المرزوء بالصبر، انتظاراً لجزيل الأجر أو إرضاء لمن بيده الأمر، وبهذا ينحل أعظم مشكل في الاجتماع الإنساني، لا يزال العقلاء يجهدون أنفسهم في حله إلى اليوم^(٢١).

١٦٦- لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ أَنزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا. ترد هذه الآية رداً على جحود اليهود لنبوة محمد ﷺ، فقد أنكروا رسالته وجحدوا نبوته.

أخرج ابن جرير عن ابن عباس قال : دخل على رسول الله ﷺ جماعة من اليهود فقال لهم : إني والله أعلم أنكم لتعلمون أني رسول الله، فقالوا: ما نعلم ذلك، فأنزل الله قوله : لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ^(٢٢).

أى: إذا تحنت اليهود ولم يشهدوا لك بالرسالة فإن الله عز وجل يشهد بأن القرآن الكريم الذى أنزله إليك بوساطة جبريل الأمين، قد أنزله بعلمه ومعرفته محتويا على علم الله وتشريعاته من الحلال والحرام والآداب والأحكام، والملائكة تشهد بصدق محمد وبأن ما أنزل عليه حق، وبأنه من عند الله وكفى بالله شهيدا على صدقك حيث أيدك بالمعجزات الباهرة، والبراهين الساطعة، المغنية عن شهادة هؤلاء المعاندين، وقد عرفت شهادة الملائكة بشهادة الله: فإن من شهد الله له، شهدت له ملائكته.

من تفسير ابن كثير :

جاء فى تفسير ابن كثير لقوله تعالى : لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ . أى: فيه علمه الذى أراد أن يطلع العباد عليه من البينات والهدى والفرقان، وما يحبه الله ويرضاه، وما يكرهه ويأباه، وما فيه من العلم بالغيوب من الماضى والمستقبل، وما فيه من ذكر صفاته تعالى المقدسة التى لا يعلمها نبي مرسل ولا ملك مقرب إلا أن يعلمه الله به. كما قال تعالى وَلَا يَحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ. (البقرة: ٢٥٥)، وقال: وَلَا يَحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا. (طه: ١١٠).

وقال ابن أبى حاتم عن عطاء بن السائب قال : أقرأنى أبو عبد الرحمن السلمى القرآن، وكان إذا قرأ عليه أحدنا القرآن قال : قد أخذت علم الله، فليس أحد اليوم أفضل منك إلا بعمل، ثم يقرأ قوله: أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا.

★ ★ ★

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا ۖ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا ۖ إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۚ وَكَانَ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ۝﴾

المفردات :

صَدُّوا: صد عن الأمر: أعرض عنه. وَصَدُّهُ عَنْ الْأَمْرِ: صرفه عنه ومنعه منه.
سَبِيلِ اللَّهِ: السبيل: الطريق، يذكر ويؤنث قال تعالى: قُلْ هَٰذَا سَبِيلِي. (يوسف: ١٠٨)

التفسير:

١٦٧ - إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا. إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْحَقِّ الَّذِي

جاءهم به محمد ﷺ وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ. وأعرضوا عن طريق الإسلام ولم يكتفوا بذلك بل منعوا غيرهم أيضاً من سلوكه قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا. أى: قد ضلوا ضلالاً بلغ الغاية فى الشدة والشناعة. والمراد بالذين كفروا: اليهود أو ما هو أعم.

١٦٨- إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيُهْدِيَهُمْ طَرِيقًا. أى: لم يكن من تدبير الله الحكيم العظيم، أن يغفر الذنوب لمن اختاروا الضلالة على الهدى، وماتوا وهم كافرون إذ لا غفران للكافرين. ولم يكن أيضاً من الحكمة فى التدبير: أن يهذى الله تعالى إلى الصراط المستقيم قوما أصروا على الكفر، وابتعدوا عن الحق عناداً، فلا يستمعون نداء الخير والفلاح إذ أصموا دونه أذانهم، وأغلقوا قلوبهم فهم لا يفقهون.

١٦٩- إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا.

قال صاحب الظلال:

وما فى هذا ظلم، فلقد اختاروا الضلالة على الهدى، وكل موجبات الإيمان حاضرة، ولقد سلكوا طريق جهنم فأغلق الله عليهم كل طريق سواه، جزاءً وفاقاً على ضلال الاختيار^(١٧). والأبد: مدة الزمان الذى لا يتجزأ ولا غاية له، وتأكيد الخلود بالأبدية يدل على دوام العذاب بلا نهاية.

والمعنى: أن أجسامهم تبقى فى جهنم، لا تبلى ولا تذهب حساسيتها؛ ليدوقوا العذاب دواماً وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا. أى: وكان إيصال العذاب إليهم شيئاً فشيئاً، ودوام تعذيبهم فى جهنم، أمراً يسيراً على الله.

★ ★ ★

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَاعْمَلُوا خَيْرًا لَكُمْ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٧﴾﴾

التفسير:

١٧٠- يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ... الآية. أى: يا أيها المكفرون من الناس جميعاً، قد جاءكم الرسول المشهود له بالصدق فى رسالته، بالهدى ودين الحق من ربكم فآمنوا به وصدقوه وأطيعوه؛ يكن إيمانكم خيراً لكم فى الدنيا والآخرة.

فالحطاب فى هذه الآية الكريمة للإنسان أياً كان، سواء أكان عربياً أم غير عربى، أبيض أم أسود بعيداً أم قريباً؛ لأن رسالته ﷺ - عامة شاملة للناس جميعاً.

وهذه الآية الكريمة تحت الناس جميعاً على الإيمان بالرسول ﷺ لأنه لم يجتهد بشيء باطل، وإنما جاءهم بالحق الثابت الموافق لفطرة البشر أجمعين، ولأنه لم يجتهد بما جاءهم به من عند نفسه، وإنما جاءهم به من عند الله تعالى، ولأنه لم يجتهد بما يقضى بهم إلى الشرور والآثام، وإنما جاءهم بما يوصلهم إلى السعادة فى الدنيا وإلى الفوز برضا الله فى الآخرة.

تلك هى عاقبة المؤمنين، أما عاقبة الكافرين فقد حذر سبحانه منها بقوله :

وَأَن تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ مَا فِى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا. أئ: وإن تكفروا - أيها الناس - فلن يضرب الله كفركم، فإنه - سبحانه - له ما فى السموات والأرض خلقاً وملكاً وتصرفاً، وكان الله تعالى عَلِيمًا علماً تاماً بأحوال خلقه، حَكِيمًا فى جميع أفعاله وتدبيراته.

★ ★ ★

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِى دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَتَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ لَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ انْتَهُوا خَيْرًا لَّكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَحْدٌ سُبْحَنَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَّسْمَا فِى السَّمَوَاتِ وَمَا فِى الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿١٧١﴾﴾

المفردات :

لَا تَغْلُوا: الغلو؛ مجاوزة الحد. غُلُوُّ النصارى فى دينهم: إفراطهم فى تعظيم عيسى، حتى جعلوه إلهاً أو ابناً لله، وغُلُوُّ اليهود: مبالغتهم فى الطعن فى عيسى حتى اتهموه وأمه بما لا يليق.

المسيح: أصل المسيح: الممسوح، وسمى به عيسى.

كَلِمَتُهُ: المراد بها: عيسى - عليه السلام - وأطلقت الكلمة عليه؛ لأنه جاء بكلمة: كُنْ.. بدون أب.

روح منته: رحمة منه؛ لأنه رحمة من الله لمن آمن به.

تمهيد،

أنصف القرآن عيسى. فقد اتهم اليهود أمةً بالزنى، كما أنصفه من ادعاء النصارى بأنه إله أو نصف إله، والمسيحية ديانة من ديانات التوحيد.

قال صاحب الظلال :

(والثابت من البحث العلمى فى تطور العقائد المسيحية أن عقيدة التثليث لم تصاحب المسيحية الأولى، إنما دخلت إليها بعد فترة، ودخلت إليها فى خطوات متدرجة ودخلت إليها مع الوثنيين الذين دخلوا فى المسيحية ولم يبرأوا بعد من التصورات الوثنية والآلهة المتعددة، وقد ظل الموحدون المسيحيون يقاومون إلى ما بعد القرن الخامس الميلادى على الرغم من كل ما لقوه من اضطهاد.

وما تزال فكرة التثليث تصدم عقول المثقفين من المسيحيين، فيحاول رجال الكنيسة أن يجعلوها مقبولة لهم بشتى الطرق وبالإحالة إلى مجهولات لا ينكشف سرها للبشر إلا يوم يكشف الحجاب عن كل ما فى السماوات وما فى الأرض^(٣١).

١٧١- يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ. وأهل الكتاب لفظة تعم اليهود والنصارى، ولكن سياق النص هنا، يخصها بالنصارى.

وغلّو النصارى فى دينهم : أنهم أفرطوا فى تقديس عيسى عليه السلام - حتى أخرجوه من مرتبة البشرية واتخذوه إلها من دون الله وجعلوه ابناً له.

من تفسير ابن كثير :

قوله تعالى: يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا... ينهى - سبحانه - أهل الكتاب عن الغلو والإطراء، وهذا كثير فى النصارى، فإنهم تجاوزوا الحد فى عيسى حتى رفعوه فوق المنزلة التى أعطاه الله إياها، فنقلوه من حيز النبوة إلى أن اتخذوه إلها من دون الله، يعبدونه كما يعبدون الله.

وفى الصحيح عن عمر بن الخطاب أن رسول الله ﷺ قال : «لا تطرونى كما أطرت النصارى عيسى ابن مريم، فإنما أنا عبده، فقولوا : عبد الله ورسوله»^(٣٢).

وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ. أى: ولا تفخروا على الله كذبا لا أساس له، ولا دليل يعتمد عليه، وهو قول النصارى: الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ. (التوبة: ٣٠).

وهذا القول يناقض الدليل الواضح والقول الثابت إذ الإله لا يلد، ولا يولد، فإن ذلك أمانة الحدوث، وعلامة الاحتياج.

إِنَّمَا الْمَسِيحُ عَيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ. أئى: إنما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله، أرسله سبحانه لهداية الناس إلى الحق، وليس إلها من دون الله، ولا ابنا لله كما تدعون. وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ. أئى: وعيسى كلمة الله، أئى: أنه تكون فى بطن أمه، وجد بسبب كلمة الله وأمره: (كن) كما قال تعالى: إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ. (ال عمران ٥٩).

وَرُوحٌ مِنْهُ. أئى: ونفخة منه لأن عيسى حدث بسبب نفخة جبريل فى درع مريم، فكان عيسى بإذن الله ينسب إلى أنه روح من الله: لأنه بأمره كان، وسمى النفخ روحاً: لأنه ريح تخرج من الروح. قال تعالى: وَالَّذِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا لَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ. (الأنبياء: ٩١).

وقيل: المراد بقوله: وَرُوحٌ مِنْهُ. أئى: وذو روح من أمر الله: لأنه سبحانه خلقه كما يخلق سائر الأرواح. وقيل: الروح هنا بمعنى: الرحمة، كما فى قوله تعالى: وَأَيُّهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ. أئى: برحمة منه ونعمة. أئى: أن عيسى - عليه السلام - لما كان رحمة من الله لقومه ونعمة عظيمة منه عليهم، من حيث إنه كان يرشدهم إلى ما فيه سعادتهم فى الدنيا والآخرة، سمي روحاً منه - سبحانه وتعالى - وكانت منه تشريفاً وتعظيماً له عليه السلام.

والمعنى: أن عيسى روح عظيمة، وهبة، جليلة، مبتدأة من الله.

تفسير للشيخ محمد أبو زهرة :

قال الشيخ أبو زهرة رحمة الله عليه: وقوله: وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ. أئى: خلقه بكلمة منه وهى كُن كما خلق آدم، وكان عيسى بهذا كلمة الله: لأنه خلقه بها، فقد خلق من غير بذر يبدى فى رحم أمه، فما كان تكوينه نماء لبذر وجد، وللأسباب التى تجرى بين الناس، بل كان السبب هو إرادة الله وحده وكلمته كُن وبذلك سمي كلمة الله.

وتعلق النصارى بأن كون عيسى كلمة الله دليل على ألوهيته - تعلق باطل - فما كانت الكلمة من الله إلها يعبد، وإنما سمي بذلك: لأنه أنشأه بروح مرسل منه وهو جبريل الأمين، وقد يقال: إنه نشأ بروح منه سبحانه أئى: أنه أفاض بروحه فى جسمه كما أفاض بها على كل إنسان كما قال

تعالى: الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ * ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ * ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُّوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ (السجدة ٧٠ - ٩).

والرأى الأول أولى، وعلى ذلك يكون معنى قوله: وَرُوحٌ مِّنْهُ. أى: أنه نشأ بنفخ الله الروح فيه من غير توسط سلالة بشرية ونطفة تتشكل إنساناً وذلك بالملك الذى أرسله وهو جبريل.

وسمى الله تعالى - عيسى - روحاً باعتباره نشأ من الروح مباشرة؛ ولأنه غلبت عليه الروحانية.

ويهذا يزول الوهم الذى سيطر على عقول من غالوا فى شأن عيسى فتحلوه ما ليس له، وما ليس من شأنه، إذ جعلوه إلهاً، أو ابن إله^(٣٩).

ويقول الأستاذ سيد قطب :

إن كل مخلوق يوجد بكلمة من الله، إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ. (يس: ٨٢). فالكلمة هى توجه الإرادة، وليس عيسى بدءاً فى ذلك فهو كلمة الله، وَرُوحٌ مِّنْهُ. هو هذا الروح الذى كان به آدم إنساناً، وجسده لا يزيد عنصرًا واحدًا على عناصر التراب، ولا يتميز إلا بهذا الروح الذى تلقاه من الله، هذا الروح كذلك تلقته مريم - على نحو لا ندركه نحن، ولم ندركه هى، بل عجبت أن يكون لها ولد ولم يمسهما بشر - فكان منه عيسى كما كان منه آدم، كلاهما تلقاه أول مرة فإذا هو إنسان حى لا عن ولادة معهودة، ولكن عن طريق مباشر، وكلاهما فيه سواء مع بعض الاختلاف^(٤٠).

فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ. أى: إذا كان ذلك هو الحق فى شأن عيسى، فأمنوا بالله إيمانًا حقا بأن تفردوه بالالهوية والعبادة، وأمنوا برسله جميعاً بدون تفريق بينهم، ولا تغالوا فى أحد منهم بأن تخرجه عن طبيعته وعن وظيفته.

وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً. ولم يقل. ولا تؤمنوا بثلاثة للإشارة إلى أن أمر الثلاثة قول يقولونه، فإن سألته عن معناه تارة يقولون: الأب والابن والروح القدس، أى: إنهم ثلاثة متفرقون، وتارة يقولون: الأقانيم (الصفات) ثلاثة والذات واحدة.

جاء فى تفسير الكشاف للزمخشري :

والذى يدل عليه القرآن التصريح منهم بأن الله والمسيح ومريم ثلاثة آلهة، وأن المسيح ولد الله من مريم، ألا ترى إلى قوله تعالى: أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ. (المائدة: ١١٦)

وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ. والمشهور المستفيض عنهم أنهم يقولون في المسيح لاموتية وناسوتية من جهة الأب والأم^(٣٧).

وقد أفاض بعض العلماء في الرد على مزاعم أهل الكتاب في عقائدهم^(٣٨).

انتهوا خيراً لَكُمْ. أى: انتهوا عن الشرك والتثليث يكن الانتهاء عن ذلك خيراً لكم، لأنكم به تخرجون من العقيدة الناشئة عن الضلال والأوهام إلى العقيدة المبنية على الحجة والبرهان.

إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ. أى: إنما الله واحد بالذات منزّه عن التعدد بأى وجه من الوجوه، متفرد فى ألوهيته، هو سبحانه الخالق لهذا الكون والمدير لأمره.

سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ. تنزه الله تنزيها عظيماً، لا حدود له، عن أن يكون له ولد؛ لأن اتخاذ الولد دليل الضعف وأمانة الحدوث، وصفة العاجز المحتاج إلى من يعينه فى حياته، ويخلفه بعد مماته.

قال تعالى: لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ. (الشورى: ١١)

لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ. أى: كل ما فى السماوات وما فى الأرض ملك إرادته فما هو محتاج، ونسبة كل شيء إليه سبحانه هى نسبة الخلق إلى الخالق والمملوك إلى المالك، يستوى فى ذلك كل ما فى الكون وكل من فى الكون.

والمأمل يرى أنه سبحانه - فى كل موضع نزه نفسه عن الولد ذكر كونه ملكاً ومالكا لما فى السماوات والأرض؛ ليكون دليلاً عليه، إذ المعنى: تنزه الله عن أن يكون له ولد؛ لأن له ما فى السماوات وما فى الأرض.

وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا. أى: إن الله سبحانه، كاف وحده فى تدبير المخلوقات وفى حفظ هذا الكون فلا يحتاج إلى ولد يعينه ولا إلى إله آخر يدبر أمر الكون معه.

﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدَ اللَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ يَسْتَنْكِفَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَسْتَكْبَرَ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا ۖ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنَكَفُوا وَسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۖ﴾

المضردات :

لَنْ يَسْتَنْكِفَ : لن يأنف وإن يستكبر ، وأصله من النكف . وهو تنحية الذم عن الخد بالإصبع .
 الْمُقَرَّبُونَ : الذين قريهم الله تعالى ورفع منازلهم على غيرهم .
 يَسْتَكْبِرُ : أصل الاستكبار: طلب الكبر والترفع عن الناس من غير استحقاق .

التفسير :

١٧٢ - لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ . المسيح عيسى ابن مريم لن يأنف ولن يمتنع عن أن يكون واحدًا من عباد الله ؛ لأنه عليه السلام - وهو نبي الله ورسوله - يوقن أنه من خلق الله . ويعلم أن الكل عبيد الله ، وأن العبودية لله لا تنقص من قدره ، ولا من قدر رسل الله وملائكته . فالعبودية لله مرتبة لا يأبأها إلا كافر بنعمة الخلق والإنشاء .

وقد تحدثت آيات القرآن عن هذا المعنى في أكثر من موضع وأجابت عنه إجابة مقنعة ، داحضة للافتراء .

قال تعالى : وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ۖ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ۖ تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشِقُ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا ۖ أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ۖ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ۖ إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا ۖ لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ۖ وَكُلُّهُمْ ءَاتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا . (مريم: ٨٨ - ٩٥)

وَالْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ . أى: وكذلك الملائكة المقربون لن يأنفوا ولن يمتنعوا عن أن يكونوا عبيدًا لله ؛ لأنهم مفلطرون على الطاعة .

لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ . (التحریم : ٦)

والمقصود بهذا الاستطراد : تقوية الرد على النصارى وتأكيدهم حيث زعموا أن عيسى إله مع الله فلن يكون عبداً له، ولما كان منشأ ذلك عندهم، أن عيسى خلق من غير أب، بين الله لهم أن الملائكة خلقوا من غير أب ولا أم، ولهم عند الله تلك المكانة العالية، وأنهم أكمل حالاً في العلم بالمغيبات، وفي القدرة على حمل ما لا يستطيعه البشر، وهم - مع ذلك - لا يأنفون من وصفهم بالعبودية، بل يعتزون بأنهم عباد الله... فكيف يأنف عيسى من ذلك ؟ والعبودية لله أعلى مراتب الشرف، وأعظم درجات الكمال، كما قال الشاعر :

ومما زادني عجباً وتيهاً وكدت بأخمصى أطأ الثرى
دخولى تحت قولك يا عبادى وأن صيرت أحمد لى نبيا

وَمَنْ يَسْتَكْبِرْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا. أى: ومن يأنف من عبادة الله ويمتنع عنها، ويأبى الخضوع لطاعة الله، ويستكبر عن كل ذلك، فسيجد يوم القيامة ما يستحقه من عقاب بسبب استنكافه واستكباره، فإن مرد العباد جميعاً إليه - سبحانه - وسيجازى المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته.

١٧٣- فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ. أى: فأما الذين حققوا في نفوسهم هذين الوصفين العظيمين: الإيمان والعمل الصالح فيجزيهم الله على ذلك جزاء وافياً ثابتاً لا شك فيه، ويزيدهم الله في الثواب والجزاء بمنه وفضله فلهم سعادة الدارين، ولهم الحسنَى وزِيَادَةُ.

جاء في تفسير (في ظلال القرآن) للأستاذ سيد قطب :

إن الذين أقروا بعبوديتهم لله هم الذين آمنوا فعرفوا حقيقة الصلة بين الخالق والمخلوق، وعملوا الصالحات: لأن عمل الصالحات هو الثمرة الطبيعية لتلك المعرفة، وما يريد الله من عباده أن يعبدوه: لأنه بحاجة إلى عبادتهم، ولا لأنها تزيد في ملكه تعالى أو تنقص منه شيئاً.

ولكن يريد أن يعبدوه وحده: ليستعملوا على كل من سواه، وليرفعوا جباههم أمام المتجبرين والطغاة، معتزين بالله، وليعملوا الخير يبغون بالخير قربه ورضاه، وليتجردوا من شهواتهم وعصبائاتهم وملابساتهم الأرضية متطلعين إلى وجهه في علاه، وليرتفعوا عن ثقله الأرض وضرورتها، وهم يطلعون إلى ذلك الأفق الوضئ الكريم: لهذا يوفيهم أجورهم، ويزيدهم من فضله: لأنهم عرفوا، ولأنهم عملوا، ولأنهم أصلحوا في الأرض، ولأنهم زادوا في محصول الحياة.

وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَكْفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا. أَيْ: وأما الذين أنفوا وتعظموا عن عبادته وطاعته فسيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا مَوْجِعًا شَدِيدًا.

وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا. أَيْ: ليس لهم من يتولاهم أو ينصرهم من عذاب الله.

★ ★ ★

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا﴾ (١٧٤) فَأَمَّا الَّذِينَ
ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ، فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِّنْهُ وَفَضْلٍ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ
مُسْتَقِيمٍ ﴿١٧٥﴾

المفردات:

بِرْهَانٌ: البرهان: الحجة والمراد به هنا: محمد ﷺ؛ لأن مهمته إقامة البرهان على إحقاق الحق، وإبطال الباطل، وقيل: المراد به: المعجزات، أو القرآن.

نُورًا مُبِينًا: المراد به: القرآن الكريم؛ لأنه يذير الطريق للمساكين.

وَاعْتَصَمُوا بِهِ: عصموا بالإيمان به أنفسهم من المعاصي وحفظوها.

فِي رَحْمَةٍ مِّنْهُ: المراد بالرحمة هنا: الجنة.

التفسير:

١٧٤ - يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ ... الآية

تأتي الآيتان ١٧٤، ١٧٥ من سورة النساء دعوة إلى الناس كافة بالتأمل في صدق الدعوة المحمدية، وهي آخر رسالات السماء إلى الأرض وقد اشتملت هذه الرسالة على أسباب السعادة الدنيوية والأخروية.

قال صاحب الظلال:

إن الرسالة الأخيرة تحمل برهانها من الله، وهي نور كاشف للظلمات والشبهات، فمن اهتدى بها، واعتصم بالله من الشبهات المهلكة، فسجد رحمة الله تَوْوِيهِ، وسجد فضل الله بِشْمَلِهِ، وسجد في ذلك النور هَدَى إلى الصراط المستقيم (٣٧).

وقال الفخر الرازي: اعلم أنه تعالى - لما أورد الحجة على جميع الفرق من المنافقين والكفار واليهود والنصارى، وأجاب عن جميع شبهاتهم، عمم الخطاب، ودعا جميع الناس إلى الاعتراف برسالة محمد ﷺ، فقال: يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ.

والبرهان هو - محمد - ﷺ وإنما سماه برهاناً لأن حرفته إقامة البرهان على تحقيق الحق وإبطال الباطل والنور المبين هو القرآن الكريم وسماه نوراً ، لأنه سبب لوقوع نور الإيمان في القلب ^(٣٠).

وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا. وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ الْقُرْآنَ الْمَجِيدَ، أعظم الكتب التي أنزلناها لهداية البشر، وإخراجهم من الظلمات إلى النور.

وسمّاه: نوراً مبيناً، إذ هو كالنور، يضيء الطريق، ويظهر الحق، ويهدي إلى سبيل الخير والرشاد.

وقد تحدثت الآية عن نعمتين عظيمتين:

النعمة الأولى: إرسال محمد ﷺ أعظم نعم الله على الناس.

النعمة الثانية: إنزال القرآن هدى للمتقين.

والناس - بالنسبة لهاتين - النعمتين الجليلتين - فريقان: فريق المؤمنون وقد بين الله حالهم العظيم في الآية التالية. وفريق الكافرين، ولم تذكر الآيات هنا عقاب الكافرين إهمالاً لهم، أو لأن عاقبتهم السيئة معروفة لكل عاقل بسبب كفرهم فسوقهم عن أمر الله.

١٧٥ - فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسُيِّدْهُمْ فِي رَحْمَةِ مِّنْهُ وَفُضِّلَ بِهِ يَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا.

جاء في تفسير ابن كثير:

فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ. أى: جمعوا بين مقامى العبادة والتوكل على الله فى جميع أمورهم.

وقال ابن جريج: آمنوا بالله واعتصموا بالقرآن.

فَسُيِّدْهُمْ فِي رَحْمَةِ مِّنْهُ وَفُضِّلَ. أى: يرحمهم فيدخلهم الجنة ويزيدهم ثواباً ومضاعفة ورفعاً فى درجاتهم من فضله عليهم وإحسانه إليهم. وَيَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا. أى: طريقاً واضحاً قصداً قواماً لا أعوجاج فيه ولا انحراف، وهذه صفة المؤمنين فى الدنيا والآخرة، فهم فى الدنيا على منهاج الاستقامة، وطريق السلامة فى جميع الاعتقادات والعمليات، وفى الآخرة على صراط الله المستقيم المقضى إلى روضات الجنات.

وفى حديث الحارث الأعور عن على بن أبى طالب رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «القرآن

صراط الله المستقيم، وحبل الله المتين» ^(٣١).

﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ إِنْ امْرُؤٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ إِنْ كَانَتَا أُثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الشُّلْثَانِ بِمَا تَرَكَ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذِ كَرِمْ حِظَ الْأُنثَيْنِ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٧٦﴾﴾

المفردات:

يَسْتَفْتُونَكَ، الاستفتاء، طلب الفتيا، والفتيا، والفتوى: اسم من أفتى العالم؛ إذا بين الحكم.

الكلالة، الذى لا ولد له ولا والد. وقيل الكلالة: مصدر من تكله النسب أى: تطرفه. كأنه أخذ طرفيه من جهة الوالد والولد: فليس له منهما أحد، فسمى بالمصدر. ومن هنا أطلقت على الميت الذى لم يترك ولدا ولا ولدا «مَنْ كُلُّ» إذا ضعف. وهذا قول على وابن مسعود. وقال سعيد بن جبير: هي الوارث الذى ليس ولداً ولا والداً؛ لأن هؤلاء الوارثين يتكفلون الميت من جوانبه، وليس فى عمود نسبه. كالإكليل يحيط بالرأس، ووسط الرأس خال منه.

التفسير:

١٧٦ - يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ إِنْ امْرُؤٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ...

روى الشيخان عن البراء أن هذه الآية هي آخر آية نزلت من الفرائض.

وروى الترمذى عن جابر بن عبد الله، يقول: «مرضت فأتانى رسول الله ﷺ يعودنى».

فقلت: يا رسول الله، كيف أقضى فى مالى؟ أو كيف أصنع فى مالى؟ فلم يجبنى شيئا - وكان

له تسع أخوات - حتى نزلت آية الموارث يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ. قال جابر: «فى نزلت».

يَسْتَفْتُونَكَ. أى: طلب الصحابة منك أن تبين لهم الحكم فى ميراث الذى لم يترك ولدا ولا والدا.

قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ. أى: قل لهم يا محمد: الله يبين لكم حكم ميراث الكلالة.

إِنْ امْرُؤٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ. من مات وليس له والد أو ولد وهى الكلالة.

وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ. أى: وله أخت شقيقة أو أخت لأب فلها نصف ما ترك أخوها.

أما الإخوة لأُم، فقد سبق بيان ميراثهم في قوله تعالى: وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثَّلَاثِ. (النساء ١٢).

وَهُوَ يَرُفُّهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ. أَيْ: وأخوها الشقيق أو لأب يرث جميع ما تركت إن لم يكن لها ولد.

فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثَّلَاثَانِ مِمَّا تَرَكَ. أَيْ: إن كانت الأختان اثنتين فأكثر فلهما الثلثان مما ترك أخوهما المتوفى.

بدليل القصة التي نزلت فيها الآية، فقد كانت لجابر بن عبد الله رضى الله عنه تسع أخوات في رواية الترمذى، وقياساً على ميراث البنات.

وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِّجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَى.

أَيْ: وإن كان الورثة مختلطين إخوة وأخوات فللذكر منهم مثل نصيب الأختين.

يَسِّرُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا.

أَيْ: يوضح الله لكم شرائع دينكم ويفصلها: كرامة أن تضلوا عن الطريق السوى فتضعوا مستحقاً، وتعطوا غير مستحق.

وَالْآيَةُ صَرِيحَةٌ فِي أَنَّ مِنْ تَعْدَى حُدُودِ اللَّهِ فِي أَحْكَامِ الْمِيرَاثِ: فَقَدْ ضَلَّ طَرِيقَ الْحَقِّ، وَأَخْطَأَ سَبِيلَ الرِّشَادِ.

وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ. أَيْ: والله الذى يبين تلك الفرائض لعباده وشرعها لهم، قد أحاط بكل شيء علماً، فعلمه تام بما يصلح المجتمع الإسلامى من الشرائع والأحكام.

من الفوائد في سورة النساء:

لفظة (من) تكون للتبويض وقد تأتى لابتداء الغاية كما في قوله تعالى: وَرُوحٌ مِّنْهُ.

يحكى أن طبيباً نصرانياً للرشد ناظر الإمام الواقدى ذات يوم فقال له: إن فى كتابكم ما يدل على أن عيسى جزء من الله، وتلا هذه الآية: وَرُوحٌ مِّنْهُ. فقال الواقدى: قال تعالى: وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِى السَّمَاوَاتِ وَمَا فِى الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ. (الباقية: ١٣)، فيجب إذا كان عيسى جزءاً من الله أن يكون ما فى السموات وما فى الأرض جزءاً منه، فانقطع النصرانى وأسلم. وفرح الرشيد بذلك فرحاً شديداً ووصل الواقدى بصلة عظيمة^(٣٧).

فى ختام السورة

تلك سورة النساء:

- * بينت أحكام النساء ونظمت المجتمع الإسلامى تنظيماً دقيقاً حكيماً.
- * نظمته فيما يتعلق بأوضاعه الداخلية، ونظمته فيما يتعلق بأوضاعه الخارجية. أما فيما يتعلق بأوضاعه الداخلية، فقد ساقَت السورة الآداب، والأحكام، والتوجيهات التى تكون مجتمعاً فاضلاً.
- * مجتمعاً تقوم الأسرة فيه على دعائم ثابتة من الأمان والاطمئنان والمحبة والمودة والوئام.
- * مجتمعاً رجاله يكرمون نساءه ويعاشرون بالمعروف، ونساؤه يحترمن رجاله ويؤدين ما عليهن نحوهم من حقوق بأدب وعفة وإخلاص.
- * مجتمعاً حكامه يحكمون بالعدل ويراقبون الله فى أقوالهم وأعمالهم، والمحكومون فيه يطيعون حكامهم فيما يأمرونهم به من حق وخير.
- * مجتمعاً يرى أفرادُه أن خيراته وأمواله.. هى أمانة فى أعناقهم جميعاً.
- * وأن ثمارها ومنافعها ستعود عليهم جميعاً؛ لذلك فهم يحرصون على استغلال ما يملكونه منها فيما يرضى الله، وفيما يعود عليهم وعلى أمتهم بالخير والصلاح والفلاح.
- * وأما فيما يتعلق بأوضاعه الخارجية، فإن سورة النساء قد كشفت عن رذائل المنافقين، وعن العقائد الفاسدة التى يتشبث بها أهل الكتاب.
- * ولقد ساقَت السورة الكريمة جانباً من الآيات المرغبة فى الجهاد والشهادة وطلب الثواب من الله.
- * إنها سورة النساء الكبرى، تحدثت عن النساء وأحكامهن وميراثهن.
- * ويلحق بهذه الأحكام سورة النساء الصغرى وهى سورة الطلاق.
- * ولم يكن للنساء فى الجاهلية كبير شأن، حتى نزل القرآن الكريم. فأمر بإكرامهن، وإحسان معاملتهن، والوفاء بحقوقهن؛ حتى ينشأ المجتمع كريماً فى رجاله ونسائه.
- والله ولى التوفيق، وصل اللهم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

A decorative frame with a scalloped, ornate border surrounding the title text.

تفسير سورة المائدة

أولاً: مدخل إلى سورة المائدة

١ - تاريخ النزول:

نزلت سورة المائدة بعد سورة الفتح، وكان نزول سورة الفتح بعد صلح الحديبية في السنة السادسة من الهجرة، فيكون نزول سورة المائدة فيما بين صلح الحديبية وغزوة تبوك.

ونلاحظ أن سورة المائدة من أواخر ما نزل من السور بالمدينة، فقد روى عن السيدة عائشة رضي الله عنها أنها قالت: إن المائدة من آخر ما أنزل الله فما وجدتم فيها من حلال: فأحلوه وما وجدتم فيها من حرام: فحرموه.

والم تأمل يرى أن السورة قد امتد نزول آياتها خلال السنوات الأربع الأخيرة من حياة الرسول ﷺ بالمدينة: فقد ابتدأ نزولها في السنة السابعة للهجرة، وفيها آية نزلت في حجة الوداع في العام العاشر من الهجرة قبل وفاة النبي بثمانين يوماً وهي قوله تعالى: **الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ**. (المائدة: ٣).

وفي كتب التفسير: أن سورة المائدة نهائية كلها أي: نزلت جميع آياتها نهائياً^(١). مدينة كلها إلا قوله تعالى: **الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ**. فإنها نزلت بعرفة، وعدد آيات سورة المائدة ١٢٠ آية، وعدد كلماتها ٢٨٠٤ كلمة.

٢ - قصة التسمية:

سميت سورة المائدة بهذا الاسم؛ لأنها السورة الوحيدة التي تحدثت عن مائدة طلب الحواريون من عيسى عليه السلام أن يسألها ربه. وذلك في قوله تعالى:

إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۖ قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَتَطْمَئِنَّ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَّقْتَ وَأَنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ. (المائدة: ١١٢، ١١٣)

والحواريون هم خلصاء عيسى عليه السلام الذين صفت قلوبهم من الكفر والنفاق وبادروا إلى الإيمان بعيسى و تلقوا عنه التعاليم ثم انتشروا في القرى: لبثها بين الناس.

المائدة

تكلم العلماء عن المائدة التي سألتها الحواريون عيسى، هل نزلت أم لا؟ وجمهور المفسرين على أنها نزلت بالفعل. وقد تعددت الروايات بعد ذلك عن أوصافها وما احتوت عليه من ألوان الطعام والشراب، وحسبك أن ترجع إلى أى تفسير من كتب التفاسير المتداولة: لتقرأ فى أوصافها وأوصاف ما وضع عليه الشيء الكثير، مما يجعلك ترجح أن كثيرا مما ورد فى أوصاف هذه المائدة من افتراء المفتريين أو أساطير الإسرائيليين.

والفاظ القرآن الصريحة تغيد: أن عيسى طلب من ربه أن ينزل مائدة من السماء تكون كافية لقومه جميعا وتكون عيدا وسعادة لأول قومه وآخرهم، والمائدة: طعام ورزق، وكل طعام ورزق إنما هو من عند الله، وقد وعد الله أن ينزلها عليهم. ولم يذكر القرآن إن كانت بمفهومها الضيق كما طلبها الحواريون، أو بمفهومها المطلق كما قد يريده الله ويفهمه عيسى ويلهمه الحواريون فيكون حينئذ وعدا بنعمة من الله عليهم طعاما ورزقا يشمل أولهم وآخرهم وترجمة للمفهوم الضيق الذى أرادوه للمائدة بمفهوم أوسع قد يشمل الطعام وسواه من الرزق؛ ليكون ذلك ابتلاء وفئة لأتباع المسيح بوجه عام.

والله أعلم بما كان مما سكت عنه القرآن. وليس لنا من مصدر آخر نستفتيه واثقين فى مثل هذه الشئون إنما هو رأى نبيه بجوار آراء السلف عليهم رضوان الله.

٣ - ظواهر تنفرد بها سورة المائدة؛

تنفرد سورة المائدة بجملة من الظواهر لا تكاد نجد شيئا منها فى غيرها من السور، حتى فى أطول سور القرآن وهى البقرة، ذلك أنها لم تتحدث عن الشرك ولا عن المشركين على النحو الذى ألف فى القرآن من محاجتهم وتسفيه أعلامهم وتحقير شركائهم، وأنها لم تعرض فى قليل ولا فى كثير إلى ما عهد فى أكثر السور المدنية التى نزلت قبلها من الحث على القتال والتحريض عليه ورسم خطط النصر والظفر بأعداء الله المشركين كما نراه فى سورة البقرة وآل عمران والنساء والأطفال والتوبة؛ لأن المسلمين فى ذلك الوقت لم يكونوا بحاجة إلى شىء من هذا الحديث، لقد اندحر الشرك وصار المشركون فى قهر وذلة ويأس.

ولكن إذا كان المشركون قد انقضى عهدهم والمسلمون قد علا شأنهم فإن المسلمين فى حاجة إلى إكمال التشريع المنظم لشئونهم على وجه يضمن لهم دوام السعادة ويحفظ لهم السيادة، ولهم بعد ذلك صلات خاصة بطوائف من أهل الكتاب يعيشون فى ذمتهم وعهدهم ويخالطونهم فى حياتهم ومعاملاتهم، ومن هنا نتبين أن المسلمين فى ذلك الوقت كانوا فى حاجة إلى ما يعينهم فى الجانبين: جانب أنفسهم وجانب علاقتهم بأهل الكتاب، وبذلك دار كل ما تضمنته سورة المائدة على

أمرين بارزين: تشريع المسلمين فى خاصة أنفسهم وفى معاملة من يخالطون، وإرشادات لطرق المحاجة والمناقشة وبيان الحق فى المزامع التى كان يثيرها أهل الكتاب مما يتصل بالعقائد والأحكام، وفى سياق هذه المحاجة تعرض السورة لكثير من مواقف الماضيين من أسلاف أهل الكتاب مع أنبيائهم تسلياً للنبي ﷺ من جهة وتنديداً بهم عن طريق أسلافهم من جهة أخرى.

٤ - تشريع القرآن؛

نزل القرآن على رسول الله ﷺ لينشئ به أمة وليقيم به دولة، ولينظم به مجتمعاً، وليرعى به ضمائر وأخلاقاً وعقولا؛ وليربط ذلك كله برباط قوى يجمع متفرقه ويؤلف أجزاءه ويشدها كلها إلى منزل هذا القرآن، وإلى خالق الناس الذى أنزل لهم هذا القرآن.

ومن ثم نجد فى كثير من سور القرآن تشريعاً إلى جانب موعظة، وقصة إلى جانب فريضة، ونجد التشريع الذى ينظم العلاقات الاجتماعية والدولية، إلى جانب التشريع الذى يحل ويحرم ألواناً من الطعام أو ألواناً من السلوك والأعمال.

وهذه السورة - سورة المائدة - مثل لتلك السور التى تلتقى فيها التربية الوجدانية بالتربية الاجتماعية بتشريع الحلال والحرام فى الطعام والزواج، بتشريع المعاملات الدولية فيما بين المسلمين وغير المسلمين، بتعليم بعض الشرائع التعبدية، ببيان الحدود والعقوبات فى بعض الجرائم الاجتماعية، بالمثل والموعظة والقصة، بتصحيح العقيدة وتنقيتها من الأسطورة والخرافة فى تناسق واتساق.

٥ - الوفاء بالعقود؛

تبدأ سورة المائدة ابتداءً إلهياً للمؤمنين أن يوفوا بالعقود فتقول:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ...

والعقود... جمع عقد وهو ما يلتزمه المرء لنفسه أو لغيره، وأساسه قد يكون شيئاً فطرياً تدعو إليه الطبيعة، وقد يكون شيئاً تكليفياً تدعو إليه العقيدة، وقد يكون شيئاً عرفياً يدعو إليه الالتزام والتعاهد والعقد العرفي، أى: المتعارف عليه من عامة الناس، يكون بين الفرد والفرد كما فى البيع والزواج والشركة والوكالة والكفالة إلى آخر ما تعارفه الناس ويتعارفونه من وجوه الاتفاقات، والكلمة عامة فى الآية فإنها تأمر بالوفاء بالعقود، فتشمل العقود كلها على اختلاف أنواعها

وأشكالها، وتدخل فى العقود: المعاملات والمعاهدات بظاهر اللفظ كما تدخل إقامة الحدود وتحريم المحرمات بوصفها. داخله فى عقد الإسلام بين الله ورسوله والذين آمنوا بالله ورسوله.

وعلى وجه العموم فإننا نجد سياق السورة كله يدور حول العقود والمواثيق فى شتى صورها حتى حوار الله والمسيح يوم القيامة الوارد فى نهاية السورة نجده سؤالاً عما عهد به إليه وعما إذا كان قد خالف عنه كما زعم الزاعمون بعده.

٦ - الظروف التى نزلت فيها السورة^(٣١)

نزلت سورة المائدة بعد أن قلمت أظفار المشركين وانزوى الشرك فى مخابئه المظلمة وصار المسلمون فى قوة ومنعة كانوا بها أصحاب السلطان والصولة فى مكة وفى بيت الله الحرام، يحجون آمنين مطمئنين، وقد نكست أعلام الشرك وانطوت صفحة الإلحاد والضلال، وقد أتم الله نعمته على المسلمين بفتح مكة ودخول الناس فى دين الله أفواجا.

وسورة المائدة وإن ابتدأ نزولها فى السنة السابعة إلا أن نزولها قد استمر إلى السنة العاشرة بدليل أن فيها آية من آخر ما نزل من القرآن وهى قوله تعالى:

الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ...

روى أن رجلا من اليهود جاء إلى عمر رضى الله عنه فقال: إن فى كتابكم آية تقرؤونها لو علينا أنزلت - معشر اليهود - لاتخذنا اليوم الذى أنزلت فيه عيداً، قال عمر: وآية آية؟ قال:

الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا. (المائدة: ٣)

فقال عمر: إني والله لأعلم اليوم الذى أنزلت فيه والساعة التى نزلت فيها، نزلت على رسول الله عشية عرفة فى يوم جمعة والحمد لله الذى جعله لنا عيداً.

وقد روى أن النبى ﷺ قرأ سورة المائدة فى حجة الوداع وقال:

«يا أيها الناس، إن سورة المائدة آخر ما نزل؛ فأحلوا حلالها وحرموا حرامها».

٧ - أفكار السورة وأحكامها:

انفردت سورة المائدة بعدة مسائل فى أصول الدين وقروعه، وبتفصيل عدة أحكام أجملت فى غيرها إجمالاً. ومن هذه الأحكام ما يأتى:

١ - بيان إكمال الله تعالى للمؤمنين دينهم الذى ارتضى لهم بالقرآن وإتمام نعمته عليهم بالإسلام.

٢ - النهى عن سؤال النبي ﷺ عن أشياء من شأنها أن تسوء المؤمنين إذا أُبديت لهم لما فيها من زيادة التكليف.

٣ - بيان أن هذا الدين الكامل مبنى على العلم اليقيني فى الاعتقاد والهداية فى الأخلاق والأعمال، وأن التقليد باطل لا يقبله الله تعالى.

٤ - بيان أن أصول الدين الإلهى على ألسنة الرسل كلهم هى الإيمان بالله واليوم الآخر والعمل الصالح، فمن أقامها كما أمرت الرسل من أية ملة - من ملل الرسل كاليهود والنصارى والصابئين - فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم فى الآخرة ولا هم يحزنون.

٥ - وحدة الدين واختلاف شرائع الأنبياء ومناهجهم فيه.

٦ - هيمنة القرآن على الكتب الإلهية.

٧ - بيان عموم بعثة النبي ﷺ وأمره بالتبليغ العام وكونه لا يكلف من حيث كونه رسولا إلا التبليغ، وأن من حجج رسالته أنه بين لأهل الكتاب كثيرا مما كانوا يخفون من كتبهم، وهو قسمان: قسم ضاع منهم قبل بعثة النبي ﷺ، وقسم كانوا يكتُمونه اتباعا لأهوائهم مع وجوده فى الكتاب حككم رجم الزانى، ولولا أن محمدا الأمين مرسل من عند الله لما علم شيئا من هذا ولا ذاك.

٨ - عصمة الرسول ﷺ من أذى الناس، وهذا من دلائل نبوته ﷺ، فكم حاولوا قتله فأعياهم وأعجزهم.

٩ - بيان أن الله أوجب على المؤمنين إصلاح أنفسهم أفرادا وجماعات، وأنه لا يضرهم من ضل من الناس إذا هم استقاموا على صراط الهداية.

١٠ - تأكيد وجوب الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر بما بينه الله تعالى من لعن الذين كفروا من بنى إسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم. وتعليله ذلك بأنهم كانوا لا يقتناهون عن منكر فعلوه.

١١ - نفى الحرج من دين الإسلام.

١٢ - تحريم الغلو فى الدين والتشدد فيه ولو بتحريم الطبيات وترك التمتع بها.

١٣ - قاعدة إباحة المحرم للمضطر ومته أخذ الفقهاء قولهم: الضرورات تبيح المحظورات.

١٤ - قاعدة التفاوت بين الخبيث والطيب وكونهما لا يستويان فى الحكم، كما أنهما لا يستويان فى أنفسهما وفيما يترتب عليهما.

١٥ - تحريم الاعتماد على قوم بسبب بغضهم وعداوتهم؛ لأنه يجب على المؤمنين أن يلتزموا الحق والعدل.

١٦ - وجوب الشهادة بالقسط والحكم بالعدل والمساواة فيهما بين غير المسلمين كالمسلمين ولو للأعداء على الأصدقاء وتأكيد وجوب العدل فى سائر الأحكام والأعمال.

- ١٧ - الحياة شركة ذات أطراف لا يجوز أن يجور فيها طرف على طرف.
- ١٨ - التعاون على البر والتقوى له وسائله وسبله حسب الزمان والمكان، ومنه تأليف الجمعيات الخيرية والعلمية وتحريم التعاون على الإثم والعدوان.
- ١٩ - بيان أن الله تعالى جعل الكعبة البيت الحرام قياما للناس، أي: يقوم عندها أمر دينهم ودنياهم فعندها يتم الحج والعمرة وعندها يتم الإحرام والأمان والسلام ولها يتوجه المسلمون في الصلاة، فهي رمز للوحدة والأخوة والإيمان.
- ٢٠ - النهي عن موالاة المؤمنين للكافرين.
- ٢١ - تفصيل أحكام الوضوء والغسل والتيمم مع بيان أن الله تعالى يريد أن يطهر الناس ويزكيهم بما شرع لهم من أحكام الطهارة وغيرها.
- ٢٢ - تفصيل أحكام الطعام، وبيان حرامه وحلاله.
- ٢٣ - تحريم الخمر وهو كل مسكر وتحريم الميسر وهو القمار.
- ٢٤ - بيان محظورات الإحرام في الحج.
- ٢٥ - تفصيل أحكام الصيد للمحرمين وغيرهم في أوائل السورة وأواخرها.
- ٢٦ - حدود المحاربين الذين يفسدون في الأرض ويخرجون على أئمة العدل، وحد السرقة وما يتعلق بالحد كسقوطه بالقوة الصادقة.
- ٢٧ - أحكام الإيمان وكفارتها.
- ٢٨ - تأكيد أمر الوصية قبل الموت وأحكام الشهادة على الوصية.
- ٢٩ - الأمر بالتقوى في عدة آيات من السورة.
- ٣٠ - بيان تفويض أمر الجزاء في الآخرة إلى الله تعالى وحده.

٨ - النداءات الإلهية للمؤمنين:

اشتملت سورة المائدة على ستة عشر نداء وجهت للمؤمنين خاصة، يعتبر كل نداء منها قانونا ينظم ناحية الحياة عند المسلمين فيما يختص بأنفسهم وفيما يختص بعلاقتهم بأهل الكتاب.

فالنداء الأول: يطلب الوفاء بالعقود:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ. (المائدة: ١)

والنداء الثاني: يطلب المحافظة على شعائر الله وعدم إحلالها:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ. (المائدة: ٢)

والنداء الثالث: يطلب الطهارة حين إرادة الصلاة:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ، وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا. (المائدة: ٦)

والنداء الرابع: يطلب القوامية لله والشهادة بالعدل ويحذر من الظلم.

والنداء الخامس: يطلب تذكر نعمة الله على المؤمنين بكف أيدي الأعداء عنهم.

والنداء السادس: يدعو إلى تقوى الله وابتغاء الوسيلة إليه والجهاد في سبيله.

والنداء السابع: يحذر من اتخاذ الأعداء أولياء من دون المؤمنين.

والنداء الثامن: يلفت نظر المؤمنين إلى أن المسارعة في موالات الأعداء ردة عن الدين.

والنداء التاسع: يدعو إلى شدة الحذر من موالات الأعداء.

والنداء العاشر: يذكر تحريم الطيبات التي أحلها الله.

والنداء الحادي عشر: تحريم الخمر والميسر.

والنداء الثاني عشر، والثالث عشر: يتعلقان بتحريم قتل الصيد في حالة الإحرام.

والنداء الرابع عشر: يتعلق بالنهاى عن سؤال ما ترك الله بيان حكمه توسعة على عباده:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ بُدِّلَ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ. (المائدة: ١٠١)

والنداء الخامس عشر: يتعلق بتحديد المسئولية التي يحملها المؤمنون في الدعوة إلى الخير

والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

والنداء السادس عشر: يتعلق بكيفية الشهادة على الوصية في حالة السفر.

وجملة هذه النداءات تربية عملية للمؤمنين وبيان الطريق السوي التي يجب اتباعها في الشعائر والعبادات والمعاملات والمعاهدات. والنداء للمؤمنين بصفة الإيمان: تذكيرا لهم بأن عليهم أن يعملوا بمقتضى هذا الإيمان وقوامه التصديق بالباطنى بوجود الله والتزام أوامره واجتناب نواهيه.

الأمر بالتقوى

حث القرآن على تقوى الله وطاعته وذيل كثيرا من أحكامه ببيان شأن التقوى، وأهميتها، وفي النداء السادس من سورة المائدة حث على تقوى الله والتماس الأسباب المساعدة على هذه التقوى فيقول سبحانه:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ. (المائدة: ٣٥)

وتقوى الله هي تقدير العظمة الإلهية وامتلاء النفس بها امتلاء يدفع المؤمن إلى المسارعة وشدة الحرص على تحقيق أوامر الله وتشريعاته، والتقوى تدفع المؤمن إلى إنباع النظر وقوة التفكير في ملكوت السماوات والأرض؛ لمعرفة أسرار الله في كونه، وسنته في خلقه، ثم الاتجاه إلى هذه الأسرار والعمل على إظهار رحمة الله فيها بعباده والوقوف على السنن التي ربط بها بين الأسباب والمسببات، بين السعادة وأسبابها، والشقاء وأسبابه، بين العلم وأسبابه والغنى وأسبابه، والعزة وأسبابها ... وهكذا.

وبذلك ترى أن التقوى هي ذلك المعنى القلبي الذي تفنى به الإرادات الإنسانية في ملكوت العظمة الإلهية، وهي الباعث على امتثال الأوامر واجتناب النواهي، وهي المحققة للإحسان في طاعة الله ورسوله، فهي المبدأ، وهي المنتهى، وهي الأولى، وهي الآخرة.

٩ - أهل الكتاب:

أرسل الله محمداً ﷺ على حين فترة من الرسل بعد أن درست معالم الحق والفضيلة، وبعد أن ضيع أهل الكتاب بعض تعاليمه وأخفوا بعضه ونقضوا ميثاقهم مع ربهم.

وقد واجهتهم سورة المائدة بأخطائهم فوصفتهم بالتعصب المقيت والغلو في الدين واتباعهم أهواء من ضل قبلهم من الوثنيين وغيرهم، وادعائهم أنهم أبناء الله وأحباؤه. وقد بين الله لهم حقيقة الأمر وهي أنهم بشر ممن خلق الله لا مزية لهم على سائر البشر في أنفسهم وذواتهم، إنما يمتاز بعضهم عن بعض بالعلوم الصحيحة والأخلاق الكريمة والأعمال الصالحة لا بالنسب والانتماء إلى الأنبياء والصالحين وصدق القائل:

كُنْ اِبْنُ مَنْ شِئْتَ وَارْتَسِبْ أَدْبَا يَغْنِيكَ مَحْمُودُهُ عَنِ النِّسْبِ
إِنْ الْفَتَى مِنْ يَقُولٍ هَآنَذَا لَيْسَ الْفَتَى مِنْ يَقُولٍ كَانَ أَبِي

وقد وجه الله الخطاب لأهل الكتاب عامة بأن الرسول ﷺ قد جاء ليكشف لهم عن كثير مما كانوا يخفونه من كتاب الله الذي استحفظوا عليه فنقضوا عهدهم مع الله فيه، ويعفو عن كثير مما

أنفلقهم به الله من تكاليف وحرمة عليهم من طيبات عقابا لهم على مخالفتهم وانحرافاتهم فالفرصة إذن سانحة ليتداركوا ما فات ولينجوا مما كتب عليهم في الدنيا؛ عقابا لهم على الخلاف والإخلاف:

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ. (المائدة: ١٥، ١٦).

وتوالى نداء القرآن لأهل الكتاب؛ ليقطع حجتهم ومعدرتهم أن يقولوا: إن فترة كبيرة مرت عليهم لم يأتهم فيها بشير يقربهم إلى الله أو نذير يخوفهم الانحراف فيها هو ذا بشير ونذير:

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فِتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ لَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. (المائدة: ١٩)

وقد وصفت سورة المائدة التوراة والإنجيل أحسن وصف وذكرت من أخبار التوراة قصة ابني آدم بالحق ومن أحكامها عقوبات القتل وإتلاف الأعضاء والجروح، ومن أخبار الإنجيل والمسيح ما هو حجة على الفريسيين وبين أن الكتبايين أنزلا نورا وهدى للناس وأنهم لو كانوا أقاموها؛ لكانوا في أحسن حال ولسارعوا إلى الإيمان بما أنزله الله على خاتم رسله مصدقا لأصلهما، ولكنهم اتخذوا الإسلام هزوا ولعبا في جملته وفي عبادته ووالوا عليه المناصبين له من أعدائه فنهى الله المؤمنين عن موالاتهم.

١٥ - اليهود؛

ناقشت سورة المائدة اليهود خاصة فذكرتهم بنعم الله عليهم ويميثاق الله مع نقباء بني إسرائيل النائبيين عنهم، فما الذي كان من بني إسرائيل؟

لقد نقضوا ميثاقهم مع الله .. قتلوا أنبياءهم بغير حق، وبيتوا الصلب والقتل لعيسى ابن مريم، وحرفوا كلمات التوراة عن معانيها وعن مواضع الاستشهاد بها، واشتروا بهذا التحريف ثمنا قليلا من عرض هذه الحياة الدنيا، ونسوا بعض شرائع التوراة وأهملوها، وخانوا محمدا - رسول الله - أحد الرسل الذين أخذ عليهم الميثاق أن ينصرهم فباعوا بالطرد من رحمة الله وقست قلوبهم؛ ببعدهم عن هذه الرحمة.

وإن من صفات اليهود الغالبية عليهم الخيانة والمكر، وقول الإنم والمبالغة في سماع الكذب وأكل السحت، والسعي بالفساد في الأرض، وفي إيقاد نار الفتن والحرب، وقد قتلوا رسل الله إليهم وتمردوا على

موسى إذ أمرهم بدخول الأرض المقدسة وقتال الجبارين فعاقبهم الله بالتيه فى الأرض، وأنهم كانوا أشد الناس عداوة للمؤمنين فعاقبهم الله على ذلك كله باللعن على ألسنة الرسل، وبالغضب والسخط، وهذه الصفات التى غلبت عليهم فى زمن البعثة وقبل زمن البعثة تثبتتها توارىخهم وتوارىخ غيرهم، ومن المعلوم أنها لم تكن عامة فيهم ولا شاملة لجميع أفرادهم ولذلك قال سبحانه :

مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ . (المائدة: ٦٦)

١١ - النصارى :

مما جاء فى النصارى خاصة أنهم نسوا - كاليهود - حظا مما ذكروا به، وأنهم قالوا: إن الله هو المسيح ابن مريم وقالوا إن الله ثالث ثلاثة وقد رد الله عليهم هذه العقيدة بالأدلة العقلية وبراءة المسيح منها ومن منحلها يوم القيامة، وبين لهم حقيقة المسيح وأنه عبد الله ورسوله وروح منه. ولقد أخذ الله الميثاق عليهم أن يلتزموا بتعاليم رسولهم، ولكنهم نسوا جانباً من تعاليمه وأهملوا جانب التوحيد وهو أساس العقيدة وعند هذا الانحراف كان الخلاف بين طوائف النصارى التى لا تكاد تعد. إذ أن هناك فرقا كثيرة صغيرة داخل كل فرقة من الفرق المعلومه الكبيرة: الأرثوذكس والكاثوليك والبروتستانت والمارون؛ اليوم ومن قبل العيقوريين والملكانيون والنساطرة.

وقد اشتدت العداوة بين هذه الفرق. وشهدت المسيحية آثارها منذ القرن الأول للميلاد، وكانت على أشدها بين الملكانية واليعاقبة والنساطرة، وهى اليوم على أشدها بين الفرق القائمة. فلا يكاد الإنسان يتصور العداة الذى بين الكاثوليك والبروتستانت أو بينهم وبين الأرثوذكس أو بين الموارنة والبروتستانت أو سواهم قال تعالى:

وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ . (المائدة: ١٤)

وقد بينت سورة المائدة أن اليهود أشد الناس عداوة للمؤمنين؛ وأن النصارى أقرب الناس مودة إليهم:

ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَسَبُوا رُءُوسَهُمْ وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ . (المائدة: ٨٢)

القرآن من عند الله

جملة الآيات الواردة فى أهل الكتاب تشهد لنفسها أنها من عند الله تعالى لا من عند محمد بن عبد الله العربى الأُمى الذى لم يقرأ شيئا من الكتب، على أن تلك الآيات ليست موافقة لها ولهم موافقة الناقل للمنقول عنه، وإنما هى فوق ذلك تحكم لهم وعليهم وفيهم وفى كتبهم حكم المهيمن السميع العليم.

١٢ - عدالة أحكام السورة الخاصة بأهل الكتاب:

لو كان هذا القرآن من وضع البشر لشرع معاملة أهل الكتاب الموصوفين بما ذكر - ولا سيما الذين ناصبوا الإسلام العداء عند ظهوره - بأشد الأحكام وأقساها.

ولكنه تنزيل من حكيم حميد أمر في هذه السورة بمعاملتهم بالعدل والحكم بينهم بالقسط وحكم بحل مؤاكلتهم وتزويج نسايتهم وقبول شهادتهم والعفو والصفح عنهم. وهذه الأحكام التي شرعت هذه المعاملة الفضلى لهم؛ نزلت بعد إظهار اليهود للمسلمين منتهى العداوة والغدر. ولكن السورة تضمنت تأليف قلوبهم واكتساب مودتهم.

وقد ختم الله سورة المائدة بذكر الجزاء في الآخرة وسؤال الرسل عن جواب أممهم لهم. ثم براءة المسيح ممن جعله إلها وتفويضه الأمر كله لله الحق فهو سبحانه المتفرد بالعلم والقدرة والألوهية.

لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. (المائدة: ١٢٠)

★ ★ ★

ثانياً : تفسير سورة المائدة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ ءَامَنُوْا اَوْفُوْا بِالْعُقُوْدِ ۚ اُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيْمَةُ الْاَنْعَامِ ۖ اِلَّا مَا يَمِيْنُ عَلَيْكُمْۚ غَيْرِ مُحِلِّ الصَّيْدِ ۚ وَاَنْتُمْ حَرُمٌ ۤاِنْ لَّمْ يَكُنْ مَّاءٌ يَّرِيْدُ ۝۱﴾

المفردات :

أوفوا بالعقود : الوفاء : الإيتاء بالشئ وافياً . والعقود : جمع عَقْد . والمراد هنا : العهد المؤثّق .
بهيمة الأنعام : البهيمة : هي ما لا عقل له من الحيوان . وخصصت - في العرف - بذوات الأربع .
والأنعام : هي الإبل والبقر والغنم .. وأُلْحِقَ بها ما يماثلها .. كالظباء وبقر الوحش وحمره . والإضافة هنا : ببيانية أى بهيمة هي الأنعام .
حرم : أى : محرمون بالحج أو العمرة .

التفسير :

١- يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ ءَامَنُوْا اَوْفُوْا بِالْعُقُوْدِ ينادى الله سبحانه وتعالى عباده المؤمنين ، أمراً بإيham
بالوفاء بجميع العقود .
وهذا أمر عام يشمل جميع ما ألزم الله به عباده ، وعقده عليهم من التكليف والأحكام الدينية .
وما يعقده العباد - فيما بينهم - من عقود الأمانات والمعاملات ونحوها مما يجب الوفاء به .
جاء في ظلال القرآن :

إنه لا بد من ضوابط للحياة ، حياة الفرد مع نفسه ، وحياته مع غيره ، هذه الضوابط لا بد لها من احترام يضمن ألا تنتهك وألا يستهتر بها ، وألا يكون الأمر فيها للأمواء والشهوات .
والعقود : هي هذه الضوابط التي تنظم العلاقات ؛ لأنها تقيم حدود الحرية فلا تدعها فوضى ، وتجعل للحياة شركة ذات أطراف ، لا يجوز فيها طرف على طرف .
والعقود في معناها الواسع تشمل الديانات والشعائر والعبادات والمعاملات ، والمعاهدات ؛ لأن هذه كلها عقود ترتبط بها نفس الفرد وضميره ، ويتحدد بها عمله وسلوكه .. فالأمر بالوفاء بالعقود

أمر بإقامة ضوابط للحياة، ما استكن منها وما ظهر على السواء . ما تعلق منها بالضمير وما تعلق منها بالسلوك، ما كان بين المرء وربه، وما كان بينه وبين غيره .

والإسلام يربط هذه العقود كلها بالله، ويجعل الوفاء بها فريضة، ويوجه الأمر للذين آمنوا فكتبوا بقلوبهم عقد الإيمان، أن يفوا بسائر العقود التي ارتبطوا بها مع عقد الإيمان . (٣٤)

أَحَلَّتْ لَكُمْ بِهِيمَةَ الْأَنْعَامِ . أى: أحلت لكم - أيها المؤمنون - أكل بهيمة الأنعام : من الإبل والبقر والغنم، وما شابهها من الظباء وبقر الوحش، والحمر الوحشية .

إِلَّا مَا يَتَنَلَّى عَلَيْكُمْ . استثنى من هذه الأطعمة ما سيتلى فى الآية الثالثة من هذه السورة (وأخّر هذا البيان مؤقتاً ووقف عند هذا الإجمال؛ ليتناول فى الآية الأولى كليات مجملة بالتحريم فيكون التحليل عاماً والتحريم عاماً قبل التفصيل . (٣٥)

غَيْرُ مُحَلَّى الصَيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ . أى: أحلت لكم هذه الأشياء من غير أن تستحلوا الصيد وأنتم محرمون . فلا يجوز لكم الاصطياد - أو الانتفاع بالمصيد - ما دمت محرمين، فإذا تحللت من إحرامكم، فلا جناح عليكم أن تصيدوا، أو تنتفعوا بالمصيد، ولكن فى غير الحرم .

أما الحرم، فلا يحل الاصطياد فيه، ولا الانتفاع فيه، سواء فى ذلك المحرم وغير المحرم . وهكذا يقيم الإسلام منطقة أمان فى بيت الله الحرام وما حوله، كما يقيم فترة أمان فى الأشهر الحرم؛ حتى يتمرن الإنسان على السلام والأمن والأمان .

قال تعالى: أَوَلَمْ تُمْكِنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا يُجِئِي إِلَيْهِ فَرَاتٍ كُلُّ شَيْءٍ رِّزْقًا مِّنْ لَّدُنَّا وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ . (القصص: ٥٧)

إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ . أى: أن الله سبحانه يقضى فى خلقه بما يشاء، ومن ذلك تحليل ما أراد تحليله، وتحريم ما أراد تحريمه حسبما يعلمه سبحانه من المصالح لعباده، لا حسب شهواتهم وأهوائهم - فعلى العباد أن يمتثلوا أمره تعالى، ويجتنبوا نهيه، وفاء بعهده، سواء أدركوا حكمة التشريع، أم لم يدركوها .

﴿يَتَأْتِيهِمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يُحِلُّوْا شَعْبَرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ وَلَا ءَامِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامَ يَنْفَعُونَ فِضْلًا مِّن رَّبِّهِمْ وَرِضْوَانًا وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ أَن صَدَّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَن تَعْتَدُوا وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝٢﴾

المفردات:

شعائر الله : جمع شعيرة، وهي: العلامة، والمراد: ما جعل شعارا وعلامة للنسك. من مواقف الحج.
الشهر الحرام : الأشهر الأربعة التي حرمها الله وهي: ذو القعدة، وذو الحجة، والمحرم، ورجب.
الهدى : ما يهدي إلى الحرم الشريف من الأنعام.
القلائد : جمع قلادة، وهي: ما يُعلق في عنق الأنعام. علامة على أنها هدى.
والمراد: ذوات القلائد.

أمنيين : قاصدين.

لا يجرمنكم : لا يحملنكم.

شنان : بغض.

صدوكم : منعكم.

اليسير : كلمة تجمع وجوه الخير.

الإثم والعدوان : الإثم : الذنب مطلقا . والعدوان : خاص بما يقع على الغير .

التفسير:

٢- يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُحِلُّوْا شَعَائِرَ اللَّهِ ... أى: لا تستبيحوا وتنتهكوا أية شعيرة من شعائر الدين: فى الحج أو غيره: لأنه يؤدى إلى الاستخفاف بالشرع، وذلك كفر بالله تعالى؛ لأنه هو المشرع.

جاء فى صفوة التفاسير للمصايرى :

أى: لا تستحلوا حرمان الله، ولا تتعدوا حدوده، قال الحسن: يعنى شرائعه التى حددها لعباده، وقال ابن عباس : ما حرم عليكم فى حال الإحرام .

وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ . أى: ولا تستبيحوا القتال فى الأشهر الحرم، وذلك لحرمه القتال فيها، والأشهر الحرم هي: ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب .

وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ . كذلك نهاهم الله عن أن يعتدوا على الهدى الذى يهدى إلى الحرم، من الأنعام، لينتفع به عباد الله، أو أن يعتدوا على ما قلد من هدى الأنعام، فجعلت فى عنقه قلادة من لحى شجر الحرم للدلالة على أنه مهدى إلى بيت الله الحرام .

وخص القلائد بالنهى عن الاعتداء عليها - مع أنها داخلة فى الهدى - تشريعاً لها واعتناء بها .
والمراد من إحلال الهدى والقلائد المنهى عنه - غصبها أو منعها من بلوغ محلها أو إصابتها بسوء .

وَلَا عَمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ يَتَفَوَّنَ فَضْلاً مِنْ رَبِّهِمْ وَرِضْوَاناً . أى: ولا تستحلوا قتال القاصدين إلى بيت الله الحرام لصح أو عمرة، نهى تعالى عن الإغارة عليهم، أو صدّهم عن البيت كما كان أهل الجاهلية يفعلون .

وتكرار لآ . أربع مرات فى وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ ، وَلَا الْهَدْيَ ، وَلَا الْقَلَائِدَ ، وَلَا عَمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ .
للدلالة على أن قوة التحريم فى كل واحدة .

وذكر كل واحدة من هذه المنهيات الخمس منفردة، مع أنها مجملة فى شعائر الله ؛ لأهميتها .

يَتَفَوَّنَ فَضْلاً مِنْ رَبِّهِمْ وَرِضْوَاناً . أى: ولا تستحلوا قتال القاصدين إلى بيت الله الحرام - الذى من دخله كان آمناً - وكذا من قصده طالبا فضل الله وراغباً فى رضوانه فلا تصدوه ولا تمنعوه، ولا تهيجوه، قال مجاهد وعطاء فى قوله: يَتَفَوَّنَ فَضْلاً مِنْ رَبِّهِمْ وَرِضْوَاناً . يعنى بذلك التجارة .

وقال ابن عباس: وَرِضْوَاناً : أى: يترضون الله بحجهم .

وقد ذكر عكرمة والسدى وابن جرير أن هذه الآية نزلت فى (الحطيم بن هند البكرى) كان قد أغار على سرح المدينة، فلما كان من العام المقبل اعتمر إلى البيت فأراد بعض الصحابة أن يعترضوا فى طريقه إلى البيت .

فأنزل الله عز وجل : وَلَا عَمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ يَتَفَوَّنَ فَضْلاً مِنْ رَبِّهِمْ وَرِضْوَاناً ^(٣٧) .

وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا . أى: إذا فرغتم من إحرامكم، وأحللتكم منه فقد أبحنا لكم ما كان محرماً عليكم فى حال الإحرام من الصيد، وهذا أمر بعد الحظر .

وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَتَانُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا . أى: ولا يحملكنم بغض قوم كانوا صدوكم عن الوصول إلى المسجد الحرام، وذلك عام الحديبية على أن تعتدوا حكم الله فيهم فتقتصوا منهم ظلماً وعدواناً، بل احكموا بما أمركم الله به من العدل فى حق كل أحد، وهذا المعنى نجده أيضاً فى قوله سبحانه: وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَتَانُ قَوْمٍ عَلَى أَنْ تَعْتَدُوا اِعْدَاؤُهُمْ أَقْرَبَ لِلنَّفْقَى .

وقال بعض السلف: ما عاملت من عصي الله فيك، يمثل أن تطيع الله فيه، والعدل به قامت السماوات والأرض، وقال ابن أبي حاتم، عن زيد بن أسلم قال: كان رسول الله ﷺ بالحديبية وأصحابه، حين صدهم المشركون عن البيت، وقد اشتد ذلك عليهم، فمر بهم أناس من المشركين من أهل المشرق يريدون العمرة، فقال أصحاب النبي ﷺ: نصد هؤلاء كما صدنا أصحابهم، فأنزل الله هذه الآية، والشنآن هو البغض، وهو مصدر من شنأه أشنؤه شنأنا .

وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ . أَيْ: تعاونوا على فعل الخيرات وترك المنكرات، وعلى كل ما يقرب إلى الله .

قال ابن كثير:

يأمر الله تعالى عباده المؤمنين بالمعاونة على فعل الخيرات - وهو البر - وترك المنكرات - وهو التقوى - وينهاهم عن التناصر على الباطل والتعاون على المآثم والمحارم .

روى البخارى وأحمد عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ قال: «انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً»، قيل: يا رسول الله، هذا نصرت مظلوما فكيف أنصره إذا كان ظالماً؟ قال: «تجزئه وتمنعه من الظلم فذاك نصره» . (٣٨)

وفى الصحيح «من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من اتبعه إلى يوم القيامة لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً، ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الإثم مثل آثام من اتبعه إلى يوم القيامة لا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً» (٣٩) .

وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ . أَيْ: خافوا عقابه؛ فإنه تعالى شديد العقاب لمن عصاه .

قال صاحب الظلال:

«وهو تعقيب لتهديد من لا يتقى، ومن لا يفى بالعقد الأول، ومن تجرفه دفعة الشنآن إلى شاطئ العدوان . إنها قمة في ضبط النفس، وفي سماحة القلب، وفي انتهاج العدل، يحدو إليها هذا القرآن ويأخذ بيد البشر في طريق الإيمان، دون ما عنت ودون ما حرج، فهو يعترف للنفس البشرية بأن من حقها أن تغضب، ومن حقها أن تكره، ولكن ليس من حقها أن تعتدى على الناس مطاوعة لما فيها من شنآن، ثم يحدو لها بعد ذلك بنشيد البر ونشيد التقوى، لتتخلص من عقابيل الشنآن، فيكون في هذا تربية للنفس، بعد أن يكون فيها ضمان للعدل، في غير ما كبت للفطرة ولا إعنات» (٤٠) .

﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ
وَالْمُتَرَدِّبَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا
بِأَلْزَلِيزِكُمْ فَقَدْ أَلْهَمَ يَوْمَئِذٍ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنَ الْيَوْمَ
أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا فَمَنِ اضْطُرَّ فِي
مَخْصَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢﴾﴾

المفردات:

أهل لغير الله به : الإهلال: رفع الصوت. والمراد مما أهل لغير الله به: ما ذكر غير اسم الله عليه عند الذبح.

المنخنقة : ما مات خنقاً .

الموقوذة : هي التي ضربت حتى ماتت .

المتردبة : ما سقطت من علو فماتت .

والنطيحة : ما نطحها غيرها حتى ماتت .

السبع : كل حيوان مفترس .

ذكيتهم : ذبحتم ذبحاً شرعياً .

النصب : جمع نصاب . وقيل: واحد الأنصاب ، وهي أحجار نصبوها حول الكعبة. وكانوا
يذبحون عليها ويعظمونها .

تستقسموا : تطلبوا معرفة ما قسم وقدر لكم .

بـالأزلام : جمع زلم، وتسمى اللقдах ، وهي سهام كانت عندهم في الجاهلية يطلبون بها
معرفة ما قسم لهم يتناولوها ، من نحو كيس وضعت فيه .

فسق : خروج عن طاعة الله .

يئس : اليأس: انقطاع الرجاء .

مخصصة : شدة الجوع .

متجانف لإثم : مائل إلى الإثم ، من الجنف ، وهو : الميل .

التفسير:

٣- حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِزْيِرِ وَمَا أَهْلُ لَغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ... الآية

بعد أن ذكر الله - سبحانه - أنه أحل بهيمة الأنعام، شرع في بيان المحرمات منها التي استثنائها بقوله: إِلَّا مَا يَتْلَىٰ عَلَيْكُمْ. وهي عشرة أنواع:

١ - الْمَيْتَةُ. وهي التي ماتت بدون تذكية مشروعة: لأن الغالب فيها: أنها ماتت من مرض، فلا يحل أكلها؛ لما فيها من الضرر؛ ولأنها تعافى الأنفس .

٢ - وَالْدَّمُ. والمراد به: الدم السائل. وحكمة تحريمه: أن فيه من الجراثيم والفضلات ما يؤدي من يتناوله. بخلاف المتجمد منه، وهو الكبد والطحال وما يتخلل اللحم، فإن هذه ليست من الدم المسفوح، وليست محرمة .

٣ - وَلَحْمُ الْخِزْيِرِ. والمراد: لحمه ودهنه، وكل شيء فيه . وذلك: لخبثه وللأضرار التي تنشأ عن أكله .

٤ - وَمَا أَهْلُ لَغَيْرِ اللَّهِ بِهِ . أصل معنى الإهلال: رفع الصوت، وكان أهل الجاهلية يذبحون باسم أصنامهم؛ رافعين أصواتهم بذلك .

والمراد منه: ما ذبح على غير اسم الله: لأن الذبح لغير الله فيه تعظيم لذلك الغير . والأكل من هذا المذبوح مشارك في التعظيم لغير الله .

٥ - وَالْمُنْخَنِقَةُ. وهي التي ماتت خنقاً ولم تذبح، وذلك: لاحتباس الدم فيها سواءً أكان الخنق بفعلها أم بفعل غيرها، فإنها لا تحل .

٦ - وَالْمَوْقُوذَةُ. وهي التي قذفت بمنقل كالجمرة ونحوها، حتى ماتت. من الوقذ . أي: من الضرب، ولم تذبح ذبحاً شرعياً .

٧ - وَالْمَعْرُودَةُ. وهي التي سقطت من مكان عال، أو هوت في بئر فماتت من التردى .

٨ - وَالطَّيْحَةُ. وهي التي نطحتها غيرها فأماتتها .

٩ - وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ: أي: ما افترسها السبع وأكل منها، فلا يؤكل ما بقى، وكذا الحكم لو افترسها فماتت ولم يأكل منها . وهذه الأنواع من المنخقة - وما عطف عليها - إن أدركت وبها حياة فذكيت ذكاة شرعية؛ حل أكلها .

واشترط الأحناف في الحياة، أن تكون فوق حياة المذبح .

وقال غيرهم: يكتفى فيه أن تدرك وبها حياة في الجملة كأن تطرف عينها . أو تضرب برجلها أو غير ذلك . فمضى أدركها الإنسان وبها مثل هذا النوع من الحياة فذكّاها - أي: ذبحها - حل أكلها.

١٠- وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصَبِ: والنصب حجارة نصبها أهل الجاهلية حول الكعبة . وكانوا يذبحون عليها، تقرباً للأصنام . وهو حرام ؛ لأن في هذا الذبح تعظيماً للأصنام، وهو إشراك بالله سبحانه وتعالى. وهذه المحرمات التي ذكرها الله تعالى، إنما حرمت لأن فيها إضراراً بالصحة والعقيدة .

وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ: كانوا يستقسمون بالأزلام، أي: يطلبون معرفة ما لهم وما قدر عليهم، عن طريق الأزلام .

والأزلام: قطع من الفشب على هيئة السهام، وتسمى القداح . وهي ثلاثة: مكتوب على أحدها: أمرني ربي؛ وعلى الآخر: نهاني ربي . والثالث: غفل من الكتابة . وكانوا في الجاهلية إذا أراد أحدهم سفراً، أو غزواً، أو زواجاً أو بيعاً أو نحو ذلك . أتى إلى بيت الأصنام أربابهم: ليطلب معرفة ما قسم له من هذا الذي أرادته: أيقدم عليه؟ أم يحجم عنه؟ فيحرك هذه الأزلام، فإن خرج الذي عليه، أمرني ربي؛ أقدم على الفعل. وإن خرج على الذي عليه، نهاني ربي؛ أمسك. وإن خرج الثالث وهو الغفل؛ أعاد ثانياً حتى يخرج الأمر أو الناهي .

وهذا من الخرافات والأوهام، التي لا يقدم عليها إلا من سيطر على عقله للجهل . وجعل نفسه ألعوبة في أيدي الكهان، ومن يدعون معرفة الغيب .

والإسلام برئ من كل ذلك: فطلب معرفة الحُظِّ - عن طريق التنجيم وضرب الرمل والودع، وفنجان القهوة وما شابه ذلك - من الأمور التي لم يشرعها الله .

وإنما حرم الاستقسام، ومعرفة النصيب على هذا الوجه وما شابهه ؛ لأن خروج ورقة أو نحوها: عليها أمرني ربي أو: نهاني ربي - رجم بالغيب، وتقول على الله تعالى: لأنه لا يمكن تعرف أمر الله أو نهيته بمثل هذا الطريق ؛ لأن الله لم يعط هذه الكائنات - أو غيرها - معرفة قدره الذي استأثر بعلمه . قال تعالى: وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ (نجم: ٣٤)، فكيف نطلب العلم عن طريقها وفاقد الشيء لا يعطيه ؟

وإن أولئك الذين يلجأون إلى العرافين والمنجمين ونحوهم، إنما يتركون جانب الله العليم القديم، ويركضون إلى أنعياء يجهلون كل شيء عن مراد الله تعالى، ويعرضون أنفسهم لسخط الله، إلى جانب إهدار عقولهم ويزل أموالهم فيما يضرهم ولا ينفعهم .

ولقد علمنا رسول الله ﷺ - الاستخارة في الأمور كلها. وهي من الالتجاء إلى الله تعالى: أن يقدر الخير لفاعلها ويرضيه به .

روى البخارى من حديث جابر بن عبد الله، قال: كان رسول الله ﷺ يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها، كما يعلمنا السورة من القرآن، يقول: «إذا هم أحدكم بالأمر فليركع ركعتين من غير الفريضة، ثم ليقل: اللهم إني أستخيرك بعلمك، وأستقدرك بقدرتك، وأسألك من فضلك العظيم . فإنك تقدر ولا أقدر، وتعلم ولا أعلم، وأنت علام الغيوب . اللهم إن كنت تعلم أن هذا الأمر - ويسمى حاجته - خير لى فى دينى ومعاشى وعاقبة أمري - أو قال: عاجل أمرى وأجله - فاقدره لى، ويسره لى، ثم بارك لى فيه . وإن كنت تعلم أن هذا الأمر - ويسمى حاجته - شر لى فى دينى ومعاشى، وعاقبة أمري - أو قال: فى عاجل أمرى وأجله - فاصرفه عنى واصرفنى عنه واقدر لى الخير حيث كان ثم رضنى - أو أرضنى - به »^(١) .

هذه هى الاستخارة المشروعة لمن أراد أن يوفقه الله لعمل الخير، وخير العمل .

ذَلِكُمْ فِسْقٌ. المشار إليه، هو: كل ما ذكر من المحرمات السابقة: لأن ارتكاب شيء منها خروج عن طاعة الله تعالى، وعن دينه وشرعه . ولذلك كانت فسقا .

الْيَوْمَ يَنْسُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ. المراد باليوم: يوم نزول هذه الآية، وهو عشية عرفة: عام حجة الوداع كما رواه الشيخان عن عمر رضى الله عنه .

وقد أخبر سبحانه وتعالى، عباده المؤمنين، بأن الكفار قد انقطع رجاؤهم من زوال دين الإسلام، أو النيل منه ومن أتباعه . فقد بدل الله المؤمنين من ضَعْفهم قوة، ومن خوفهم أمناً، ومن فقرهم غنى، فوجب عليهم ألا يخشوا إلا الله، وألا يرهبوا أحداً سواه .

الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ. وقد أكمل الله الدين لعباده، فبين حلاله وحرامه. فليسوا فى حاجة إلى تحليل أو تحريم بعد ذلك . وما كان من حكم غير منصوص، جاء عن طريق: الإجماع، أو القياس - فهو مستمد من الكتاب أو السنة .

وَأَتِمَّمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي. وأتم الله عليهم نعمة النصر على الأعداء، والغلبة عليهم. فأصبحت لهم اليد العليا، ودخلوا مكة ظافرين منتصرين، وأدوا المناسك آمنين مطمئنين، وهُدِمَت معالم الجاهلية، وأبطلت مناسكها، وانتشر الإسلام فى أرجاء الجزيرة العربية .

وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا . واختار الله لهم الإسلام دينًا .. فمن طلب الهدى في غيره، فقد ضل سواء السبيل، وخسر خسارنا مبينًا: وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ . (آل عمران: ٨٥).

وينزل قوله تعالى: الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا. عرف رسول الله ﷺ، أن رسالته تمت، وأن أجله اقترب، وأنه عما قريب - لاحق بالرفيق الأعلى .

لَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمِهِ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ . هذا الجزء من الآية يتصل بقوله تعالى: حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ . إلى قوله: وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ . وقد توسط قوله تعالى: ذَلِكَ فِسْقٌ . إلى هنا؛ لتأكيد التحريم لما تقدم ذكره؛ لأن تحريم هذه الخبائث، من جملة الدين الكامل.. أى: ما ذكر من المحرمات السابقة - محظور تناول أى شيء منه فى حالة الاختيار، ولكن قد يقع الإنسان فى الأضرار بأن تصيبه مخمصة - أى مجاعة - فتضطره إلى تناول شيء من هذه المحرمات؛ إنتقاذًا لحياته؛ لأنه لا يجد غيرها أمامه. فكان من رحمة الله بعباده: أن رفع الحرج عن المضطر، إذا تناول شيئًا من هذه المحرمات، بشرط أن يكون غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمِهِ. أى: غير مائل إلى الإثم . وذلك بتجاوزه حد الضرورة. ولذلك ختمت الآية بقوله تعالى: فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ. أى: لا يؤاخذ الله من يضطر إلى ذلك. وهذا من مظاهر رحمته سبحانه .

وقد قررت الآية مبدأين من مبادئ التشريع، بنى عليهما كثير من فروع الشريعة :

أولهما: أن الضرورات تبيح المحظورات .

ثانيهما: أن الضرورة تقدر بقدرها .. وهذا من يسر الإسلام وسماحته قال تعالى: وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ

فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ . (الحج: ٧٨)

﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ قُلْ أَحَلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَقْنُوا لِلَّهِ إِنَّا لَنَرِيَّ سَرِيعَ الْحِسَابِ ۝٤ أَلْيَوْمِ أَحَلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلٌّ لَّكُمْ وَطَعَامُكُمْ حَلٌّ لَّهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ مُحْصَيْنِينَ غَيْرَ مُسَوِّفِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَعْدَانٍ وَمَن يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِينَ ۝٥﴾

المفردات:

الطيِّبات: ما طاب من الأطعمة وحل.

الجوارح: واحدا: جارية. وهى الصائدة من الكلاب والقطود والطيور.

مكَلِّبِينَ: مبالغين فى تدريبها على الصيد. فالمكَلَّب: مؤدَّب الجوارح ومدربها على الصيد.

المُحْصَنَات: العفيفات.

مُسَوِّفِينَ: مجاهرين بالزنى.

أَعْدَانٍ: جمع خدن. وهى الصديق فى السر. يطلق على الذكر والأنثى. والمراد من قوله:

وَلَا تُتَّخِذِي أَعْدَانٍ: وَلَا مُسِرِّينَ بِالزَّنى مع الصديقات.

حَبِطَ عَمَلُهُ: بطل عمله.

التفسير:

٤- يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ قُلْ أَحَلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا

عَلَّمَكُمُ اللَّهُ لما ذكر سبحانه وتعالى فى الآية السابقة آية التحريم تحرَّج المسلمون أن يتناولوا

شيئاً قبل أن يستيقنوا من حله.

لذلك سألوا رسول الله ﷺ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ؟

جاء فى تفسير ابن كثير وغيره:

أخرج ابن أبى حاتم عن ابن جبير، أن عدى بن حاتم، وزيد بن المهلهل الطائيين - وكانا أهل

صيد - قالوا: يا سول الله، إنا قوم نصيد بالكلاب والبزاة.

وإن الكلاب تأخذ البقر والحمر والظباء، فمنه ما ندرك ذكاته ومنه ما تقتله فلا ندرك ذكاته، وقد حرم الله الميتة فماذا يحل لنا؟ فنزلت الآية: **يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ...** أي: يسألك المؤمنون: ماذا أحل لهم من الطعام؟ فقل لهم يا محمد: أحل لكم ما تستطيعون أكله وتشتهونه مما حل لكم.

قال صاحب الظلال:

وهو جواب يستحق الانتباه، إذ يلقي في حسهم أنهم لم يحرموا طيباً ولم يمنعوا عن طيب، وأن كل الطيبات ما تزال لهم حلالاً. فلم يحرم إلا الخبيث، والواقع أن كل ما حرم تستقره الفطرة السليمة بطبعها من الناحية الحسية كالميتة والدم ولحم الخنزير، أو ينفر منه الضمير السليم كالذي أهل به لغير الله، وما ذبح على النصب أو الاستقسام بالأزلام.

وهو يضيف إلى الطيبات ما أمسكته الجوارح كالصقر والبازي -ومثلها كلاب الصيد - المعلمة على الصيد، التي كلبها أصحابها، أي: علموها كيف تكلب الفريسة وتكبلها وتصطادها، وتحفظ بها لا تأكلها، واشترط لحل ما تكلبه الجوارح وتمسكه أن تكون قد أمسكته لحساب أصحابها لا لحسابها هي، وآية ذلك ألا تأكل منه عند صيده؛ ولا تقربه إلا إذا غاب عنها صاحبها فجاعت فإنها إن تكن أمسكت الفريسة لنفسها ولتطعم منها: حرمت الفريسة على الناس، وتركت للذي صاדהا لنفسه من الجوارح.. **فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ**. فلا بد من ذكر اسم الله عند إطلاق الجارح أو كلب الصيد؛ ليكون الصيد حلالاً.

من كتب التفسير:

جاء في تفسير ابن كثير، وصفوة التفاسير للأستاذ محمد على الصابوني والتفسير الوسيط بإشراف مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر ما نوجزه فيما يأتي:

وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ .. أي: اذكروا اسم الله على هذه الجوارح التي علمتموها عند إرسالها.

روى البخاري وأصحاب السفن من حديث عدی بن حاتم: أن النبي ﷺ قال: «إذا أرسلت كلابك المعلمة، وذكرت اسم الله عليه؛ فكل مما أمسكن عليك، إلا أن يأكل الكلب فلا تأكل، فإنني أخاف أن يكون إنما أمسك على نفسه»^(١٩).

وعلمة المعلم أن يسترسل إذا أرسل، وينزجر إذا زجر وأن يمسك الصيد فلا يأكل منه، وأن يذكر الله عند إرساله، فهذه أربع شروط لصحة الأكل من صيد الكلب المعلم ..

وقد قال بعض الفقهاء: بحرمة أكل الصيد الذي أكل منه الجارح ولم يدركه الصائد حيا؛ لأنه أمسكه على نفسه، وقال مالك والليث: يؤكل وإن أكل منه الكلب.

وقال أبو حنيفة وأصحابه: إذا أكل الكلب من الصيد فلا يؤكل منه، ويؤكل صيد البازي وإن أكل منه؛ لأن تأديب سباع الطير إلى حد ألا تأكل منه متعذر، بخلاف الكلاب، فإنه غير متعذر، وإذا أدرك الصائد ما أكل منه السبع حيا حياة مستقرة، فذكاه - أي: ذبحه - حل أكله اتفاقا؛ لقوله تعالى: وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ. وإن كانت حياته غير مستقرة وذكاه، فالحكم كذلك عند الجمهور لعموم الآية. قال أبو طلحة الأسدي: «سألت ابن عباس عن ذئب عدا على شاة فشق بطنها، ثم انتثر قصبها - أي أمعأوها - فأدركت ذكاتها، فذكيتها، فقال: كل، وما انتثر من قصبها فلا تأكل».

قال إسحاق بن راهويه: السنة في الشاة، على ما وصف ابن عباس، فإنها - وإن خرجت أمعأوها - فهي حية بعد، وموضع الذكاة منها سالم، وإنما ينظر - عند الذبح - أحية هي أم ميتة؟ ولا ينظر إلى ما أصابها: هي تعيش معه أم لا؟ قال ابن إسحاق: ومن خالف هذا: فقد خالف جمهور الصحابة وعامة العلماء.

وَأَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ. هذا أمر بتسمية الله تعالى عند إرسال الكلب والطيور على الصيد، فالحكم في التسمية عنده كالحكم فيها عند الذبح.

وقيل: هو أمر بالتسمية على الصيد عند الأكل منه.

قال اللؤسي: وهو بعيد، وإن استظهره أبو حيان.^(١٣)

واستدل العلماء بهذه الآية على جواز تعليم الحيوان وضره للمصلحة: لأن التعليم يحتاج إلى ذلك، وعلى إباحة اتخاذ الكلب للصيد. ومثله للحراسة، والانتفاع به فيما يحقق المصالح العامة، مثل تعقب اللصوص، وإنقاذ الغرقى، وقيادة العميان.

هـ - الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ..

الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ. أي: أبيع لكم المستلذات من الذبائح وغيرها، وفي هذا دليل على سماحة الإسلام ويسره ورغبة الله للكرم في أن يتمتع عباده بالطيبات من الحلال في الطعام. والثياب والزواج والمسكن والدابة وشئون الحياة في غير ما إسراف ولا خيلاء. وفي الحديث النبوي الشريف: «كل ما شئت والبس ما شئت ما تجنبك اثنتان الإسراف والمخيلة»^(١٤)

رَطْعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ: أى ذبائح اليهود والنصارى حلال لكم .

وَرَطْعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ: أى: ذبائحكم حلال لهم فلا حرج أن تطعموهم وتبيعوهم لهم .

وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ: أى: وأبيع لكم - أيها المؤمنون - زواج الحرائر العفيفات من المؤمنات.

وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ: أى: وزواج الحرائر من الكتابيات - يهوديات

أو نصرانيات - وهذا رأى الجمهور، وقال عطاء: قد أكثر الله المسلمات وإنما رخص لهم يومئذ .

إِذَا تَيْمَّمُوهُنَّ أَوْجُرُوهُنَّ: أى: أعطيتموهن مهرهن، وقيد حل المحصنات من المؤمنات، ومن أهل

الكتاب بإتيانهن لتأكيد وجوبها، لا لتوقف الحل على إتيانها، فإن الزواج يحل بالصداق المؤجل، كما يحل إذا تم بدون مهر - وللزوجة مهر المثل .

وسمى الله المهور أجوراً؛ لأنها عوض عن الاستمتاع بهن كما قال ابن عباس وغيره .

وتسمى صداقاً؛ لأنها مشعرة بصدق رغبة باذليها فى الزواج، وقد فرضت لذلك؛ إعزازاً للمرأة

وتكريماً لها .

وقد أوجب الله أن يكون الغرض من الزواج، الإحصان والعفة، فقال تعالى: مُحْصِنِينَ غَيْرَ

مُسَافِحِينَ وَلَا مَتَّعِدِي أَخْدَانٍ ..

يشترط القرآن أن يكون المهر سبيلاً إلى الإحصان والزواج الحلال، ولا يجوز أن يكون المال

وسيلة للسفاح والزنى فاتخاذ العشيقة والزنى بها محرم على الرجل والمرأة على السواء، والأخذان:

جمع خدن وهو الصديق ذكراً كان أم أنثى، هنا فى صفة التفاسير للصابونى .

مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ: أى: حال كونكم أعفاء بالنكاح غير مجاهرين بالزنى .

وَلَا مَتَّعِدِي أَخْدَانٍ: أى: وغير متخذين عشيقات وصديقات تزنون بهن سرا، قال الطبرى:

المعنى: ولا منفرداً ببغية قد خادنها وخادنته واتخذها لنفسه صديقة يقجر بها .

وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ: أى: ومن ينكر شرائع الإيمان وفروعه، وقوانينه وأحكامه، التى من جملتها:

ما بين من الأحكام المتعلقة بالحل والحرمة .

فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ . فقد بطل عمله، فلا يعتد به، وضل سعيه، وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ . ويكون في الآخرة من الهالكين .

وتعبير ومن يكفر بالإيمان فيه جدة وطرافة فالكفر في هذه المرة ليس بالاله ولا باليوم الآخر، ولا بالدين ولا بشيء منه إنما هو الكفر بالإيمان ذاته. والتنكر لوجدان الإيمان ذاته، ومن فارقه: فقد حبط عمله؛ لأنه انبت وابتعد عن الهدى والاعتقاد أصلا، وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ .

في أعقاب الآية :

«نطلع في هذه الآية على صفحة جديدة من صفحات السماحة الإسلامية: فالإسلام لا يكتفى بأن يترك أهل الكتاب لما يعتقدون» .

لا يكتفى بأن يترك لهم هذه الحرية، إنما يشملهم بجو من المشاركة الاجتماعية، والمودة والمجاملة والخلطة فيجعل طعامهم حلا للمسلمين، وطعام المسلمين حلا لهم، وكذلك يجعل العفيفات من نساءهم طيبات للمسلمين، يقرن ذكرهن بالعفيفات من المسلمات وهي سماحة لا يفيض بها إلا الإسلام من بين سائر الأديان .

فإن الكاثوليكي المسيحي ليتخرج من نكاح الأرثوذكسية أو البروتستانتية أو المارونية المسيحية، ولا يقدم على ذلك إلا المتحللون عندهم من العقيدة .

وهكذا يبدو أن الإسلام هو العقيدة الوحيدة التي تسمح بقيام مجتمع عالمي لا عزلة فيه بين المسلمين وأصحاب الديانات الكتابية الأخرى، ولا حواجز بين أصحاب العقائد المختلفة التي تظلمها راية المجتمع الإسلامي .^(١٥)

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَرُوا! وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٦﴾ وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِثْلَ نِعْمَةِ الَّتِي آتَى الْذِي وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ ذَاتُ الْعُدُورِ ﴿٧﴾﴾

المفردات،

قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ : أردتم القيام إليها وأنتم محدثون .

الْمَرَافِقُ : جمع مرفق؛ وهو ما يصل الذراع في العضد .

الْكَعْبَيْنِ : العظمين النابتين من الجانبين . عند مفصل الساق والقدم .

الْغَائِطُ : المنخفض الواسع من الأرض . وهو هنا: كناية عن قضاء الحاجة .

لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ : كناية عن الاتصال الجنسي ، أو مطلق المباشرة .

صَعِيدًا : الصعید: وجه الأرض البارز .

طَيِّبًا : طاهراً .

مِثْلَهُ : عهده .

وَاتَّقُوا اللَّهَ : واحذروا عهدهم به .

التفسير،

٦- يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ ... الآية

تأتى هذه الآية فى سلسلة الحديث عن الطيبات، فقد أحل الطيبات من الزوجات ومن الطعام . وهنا حديث عن طيبات الروح وهى: الوضوء والتيمم: فالوضوء نظافة للجسد، وطهارة للوجد والروح، وروى مالك وأحمد ومسلم وابن جرير عن أبى هريرة رضى الله عنه، أن النبى ﷺ قال: «إذا توضأ العبد المسلم فغسل وجهه، خرج من وجهه كل خطيئة نظر إليها بعينه مع الماء، فإذا غسل يديه،

خرج من يديه كل خطيئة بطشتها يده مع الماء، فإذا غسل رجليه، خرجت كل خطيئة مشتها رجلاه مع الماء، حتى يخرج نقيا من الذنوب.^(٦٧)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ ... يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا أَرَدْتُمْ الْقِيَامَ إِلَى الصَّلَاةِ وَأَنْتُمْ مُحَدَّثُونَ فَتَوَضَّأُوا بِغَسْلِ وَجُوهِكُمْ، والوجه معروف، وحده طولا من منبت الشعر المعتاد إلى أسفل الذقن، وحده عرضا ما بين شحمتي الأذنين، ولا عبرة بالصلع أو غيره .

وَأَيُّدِيكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ: أي: اغسلوا الوجه والأيدي مع المرافق .

وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ: وَأَرْجُلَكُمْ: بالنصب عطفا على وَجُوهَكُمْ، داخل معها في حكم الغسل فواجب الرجلين هو الغسل عند الأكثرين .

والمعنى : امسحوا رؤوسكم واغسلوا أرجلكم إلى الكعبين معهما .

قال الزمخشري : وفائدة المجيء بالغاية إِلَى الْكَعْبَيْنِ: لدفع ظن من يحسبها ممسوحة؛ لأن المسح لم تضرب له غاية في الشريعة، وفي الحديث «ويل للأعقاب من النار»^(٦٨) وفي قراءة وَأَرْجُلِكُمْ بِالْجَرِّ، عطفا على رُءُوسِكُمْ. ولا يفيد ذلك أن الواجب في الرجلين هو المسح، بل للإيدان بأنه لا ينبغي الإسراف في غسلهما، والمسح هنا محمول على الغسل كما صرح به كثير من أهل اللغة .

يقال للرجل إذا توضأ: تمسح، ويقال: مَسَحَ المطر الأرض: إذا غسلها .

ويرى الشيعة الإمامية : أن الواجب في الرجلين هو المسح، أخذوا من قراءة الجر .

وأوجب داود الظاهري: الجمع بين المسح والغسل فيهما؛ مراعاة للقراءتين .

والأرجح هو رأي جمهور الفقهاء .

والمنكدر في الآية من فرائض الوضوء: غسل الوجه، وغسل اليدين مع المرفقين، ومسح الرأس، وغسل الرجلين مع الكعبين .

على خلاف بين الفقهاء في المقدار الممسوح من الرأس، فيرى المالكية والحنابلة أن المراد: مسح جميع الرأس، ويرى الحنفية أن المراد: ربع الرأس من أي جانب، ويرى الشافعية أن المراد بمسح الرأس: البعض ولو شعرة .

وَأَنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا: أي: إن كنتم في حالة جنابة بمخالطة أو احتلام أو غيره، فلا بد من أن تتطهروا بالغسل، وهو تعميم الجسد كله بالماء، وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ: أي: وإن كنتم مرضى

ويضركم الماء أو كنتم مسافرين ولم تجدوا الماء، ومن العلماء من أباح التيمم للمريض والمسافر مطلقاً، ورأى أن التيمم رخصة من الله للمريض، ورخصة للمسافر سواء قدر على استخدام الماء أم لا، وقد بسط هذا القول الشيخ محمد عبده، والسيد رشيد رضا في تفسير المنار .

أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ . أَيْ: أَتَى مِنْ مَكَانِ الْبِرَازِ . أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ . أَيْ: جَامَعْتُمُوهُنَّ .
فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا . أَيْ: وَلَمْ تَجِدُوا الْمَاءَ مَعَ طَلْبِهِ فاقصدوا التراب الطاهر للتيمم به .
فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ . هُوَ أَنْ يَمْسَحَ وَجْهَهُ بِيَدَيْهِ: بِضَرْبَتَيْنِ يَضْرِبُهُمَا عَلَى الصَّعِيدِ، إِحْدَاهُمَا لِلرَّجَاءِ، وَالْآخَرَةُ لِلْيَدَيْنِ.
ويكفيه هذا التيمم عن كل من الطهارتين، أو مجموعهما حتى يجد الماء أو يقدر على استعماله بزوال عذره .

وهو تيمم لكل فريضة مع نوافلها، أو يصلى به ما شاء من فرائض ونوافل ؟ خلاف بين الفقهاء .
مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ . أَيْ: مَا يُرِيدُ اللَّهُ بِمَا فَرَضَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْوُضُوءِ وَالْغَسْلِ وَالتَّيَمُّمِ تَضْيِيقًا عَلَيْكُمْ أَوْ تَكْلِيفًا بِمَا يَشُقُّ عَلَيْكُمْ .
وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ . وَلَكِنْ يُرِيدُ بِمَا شَرَعَهُ لَكُمْ مِنْهَا أَنْ يَطَهِّرَكُمْ مِنَ الْأَدْنَسِ وَالْأَقْدَارِ، وَالذُّنُوبِ وَالْأَوْزَارِ: لِأَنَّ الْوُضُوءَ وَالْغَسْلَ فِيهِمَا نِظَافَةٌ لِلْجَسْمِ، وَطَهَارَةٌ مِنَ الذُّنُوبِ وَالْخَطَايَا .
وَلَيَتِمَّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكُمْ . بَيَانُ شَرَائِعِ الْإِسْلَامِ، فِي الْوُضُوءِ وَالْغَسْلِ وَالتَّيَمُّمِ .
لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ . وَلَكِنْ تَشْكُرُوهُ دَائِمًا عَلَى نِعْمِهِ، بِطَاعَتِكُمْ إِيَّاهُ فِيمَا أَمَرَكُمْ بِهِ .

٧ - وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِثْلَهُ... الْآيَةُ

أَيْ: تَذَكَّرُوا نِعْمَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ وَأَرْسَلَ إِلَيْكُمْ مُحَمَّدًا ﷺ .

وَمِثْلَهُ الَّذِي وَالْفَكْمَ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَعِينًا وَاطْعَنَّا . أَيْ: وَاذْكُرُوا مِثْلَاقَهُ وَعَهْدَهُ الَّذِي أَخَذَهُ عَلَيْكُمْ بِالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ، وَالْمُرَادُ بِالْمِثْلَاقِ هُنَا: هُوَ الْمِثْلَاقُ الَّذِي أَخَذَهُ عَلَيْهِمْ، حِينَ بَايَعَهُمُ الرَّسُولُ ﷺ فِي الْعَقْبَةِ الثَّانِيَةِ، سَنَةَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ مِنَ النَّبُوَّةِ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ فِي حَالِ الْيَسْرِ وَالْعُسْرِ، وَالْمُنْشَطِ وَالْمَكْرَةِ، كَمَا أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ .

وإضافة الميثاق إلى - تعالى - مع صدوره عن النبي ﷺ؛ لكون المرجع إليه سبحانه وتعالى.

وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ. أى: راقبوا الله فإنه عليم بخفايا نفوسكم فيجازيكم عليها.

وذات الصدور: تعبير مصور عن النيات التى اشتملت عليها الصدور.

أى: راقبوا الله فى سركم وعلانيتكم، وفى كل ما تأتون وما تذكرون: فهو سبحانه مطلع على السرائر، عليم بخفايا الصدور لا تخفى عليه خافية.

★ ★ ★

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٨﴾﴾

المفردات:

قَوَّامِينَ: أى: قائمين حق القيام.

بِالْقِسْطِ: بالعدل.

لَا يَجْرِمَنَّكُمْ: لا يحملنكم.

شَنَاَنُ: بغيض وعداوة.

خَبِيرٌ: عالم بكل الأمور على وجه الدقة.

التفسير:

٨ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ ... الآية

أى: كونوا مباليين فى الاستقامة بشهادتكم لله وصيغة قوام للمبالغة.

والآية توجيه من الله لعباده المؤمنين أن يكون دأبهم دائما القيام لله بحقوقه، فى أنفسهم بالعمل الصالح، وفى غيرهم بالأمر بالمعروف والنهى عن المنكر.

شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ: أن يؤدوا الشهادة بالعدل على وجهها الصحيح، من غير مراعاة لقراءة أو صداقة، ومن غير محاباة أو مجاملة.

وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا. أى: ولا يحملنكم بغض قوم أو عداوتهم - على أن تجوروا فى حكمكم، أو تغيروا فى شهادتكم.

اعْدُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى. أى: أن العدل هو أقرب الطرق الموصلة إلى تقوى الله وخشيته، وأنسب الطاعات لها .

وَاتَّقُوا اللَّهَ . راقبوه فى أعمالكم؛ فاللتقوى ملاك كل أمر .

إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ . إن الله سبحانه وتعالى - عليم بدقائق أموركم وسجائزكم عليها إن خيراً فخير، وإن شراً فشر .

★ ★ ★

﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ٩
وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ١٠ ﴾

التفسير:

٩ - وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ. تكفل الله بجزاء المؤمنين الذين قاموا بواجب الإيمان وقدموا الأعمال الصالحة بأن يغفر ذنوبهم ويجزل ثوابهم بالأجر العظيم . وهو وعد من الله العادل الذى لا يخلف وعده سبحانه المتفضل بالجزاء والثواب .

١٠ - وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ... الآية. أى: كذبوا بآيات الله المنزلة على رسله، وآياته التى أقامها فى الأنفس والأفاق؛ للدلالة على وحدانيته، وكمال قدرته وسائر صفاته .

أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ. هؤلاء يستحقون عذاباً شديداً فى نار تتأجج يلزمون بها ملازمة صاحب الدار لداره .

★ ★ ★

﴿ يَتَأَيَّأُ الَّذِينَ آمَنُوا إِذْ كُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ لِّيَسْطُوا
إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ
الْمُؤْمِنُونَ ١١ ﴾

المعشرات:

يبسطوا إليكم أيديهم ، يبطشوا بكم .
فكف أيديهم منكم ، فمنعهم عن إيذاكم .

التفسير:

١١- يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ... الآية

ورد في سبب نزول هذه الآية، ما رواه مسلم وغيره من حديث جابر - أن المشركين رأوا رسول الله ﷺ وأصحابه رضوان الله عليهم بعسفان، قد قاموا إلى صلاة الظهر معاً، فلما صلوا، ندموا ألا كانوا أكبوا عليهم. وهموا أن يوقعوا بهم، إذا قاموا إلى صلاة العصر بعدها؛ فردَّ الله - تعالى - كيدهم، بأن أنزل صلاة الخوف وقد يكون هذا عندما همَّ المشركون بقتال المسلمين في عام الحديبية ^(١٤٨).

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ. أى: اذكروا فضل الله عليكم بحفظه إياكم من أعدائكم.

إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَسْطُرُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ. أى: يبطلوا بكم بالقتل والهلاك.

فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ. أى: عصمكم من شرهم، وردَّ أذاهم عنكم.

وَاتَّقُوا اللَّهَ. بامتثال أمره واجتناب نهيه. وَعَلَى اللَّهِ فليتوكل المؤمنون. أى: فليثق المؤمنون بالله فإنه كافيههم وناصرهم.

* * *

﴿ وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١٢﴾ فِيمَا نَقُصُّهُمْ مِنْهُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعْنَتُهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٣﴾ ﴾

المعزونات:

ميثاق: الميثاق: العهد المؤكد - بين طرفين - فى شأن هام.

نَتَقِيْبًا ، النقيب: هو كبير القوم ، المعنى يشأنهم .

إِنْسِي مَعَكُمْ ، ناصركم ومعينكم .

عَسَزْتُمُوهُمْ ، أزرتموهم ونصرتموهم .

أَفَرَضْتُمُ اللَّهَ ، أنفقتم فى سبيل الله نفقة طيبة .

لَعَنَاهُمْ ، اللعن: الطرد من الرحمة .

قَاسِيَةً ، شديدة غليظة ، لا تقبل خيرا .

خَائِنَةٌ مِنْهُمْ ، خيانة وغدر منهم .

التفسير:

١٢- وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ... الآية.

بعد أن أمر الله - سبحانه وتعالى - بالوفاء بالعهد، وذكر المؤمنين بميثاقه الذى وافقهم به على السمع والطاعة - ذكر بعض ما صدر من بنى إسرائيل من نقض العهود، وما كان من عقاب الله لهم عليها: ليتعظ المؤمنون، ويعملوا على حفظ نعم الله - تعالى - بمراعاة حق الميثاق، وتحذيرهم من نقضه، فقال:

وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ . أى: لقد أخذ الله العهد على بنى إسرائيل: أن يعملوا بما فى التوراة، ويقبلوها بجد ونشاط.

وقد أخذ الله عليهم موثيق فرعية تتصل بما كلفهم الله به، ومنها ما سيأتى فى الآية التى معنا. وقد سبق بيان بعض الموثيق التى أخذت عليهم؛ فى سورتى البقرة، وآل عمران. فارجع إليها وإلى شرحها إن شئت .

وَعَبَّأْنَاهُمْ اثْنِي عَشَرَ نَقِيبًا . وأمر الله موسى عليه السلام: أن يختار منهم اثنى عشر رئيسا دينيا يتولون أمور الأسباط، ويقومون على رعايتهم، ففعل، ويعتهم يتحسسون العدو ليقاتلوه .

وَقَالَ اللَّهُ إِلَى مَعْكُمْ . بالنصر والتأييد على أعدائكم. أو المراد منه: أنه معهم بعلمه: يسمع كلامهم ويعلم ضمائرهم، وأنه مجازيهم على ما يحدث منهم .

لَنْ أَقْمَتُمُ الصَّلَاةَ . أى: أديتموها حق أدائها .

وَأَتَيْتُمُ الزُّكَاةَ . أى: وأعطيتموها مستحقها . من مال طيب . وكسب حلال .

وَأَمِنْتُمْ بِرُسُلِي. كُلُّهُمْ .

وَعَزَّزْتُمُوهُمْ . نصرتموهم وجاهدتم الأعداء معهم .

وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا . أَيْ : أنفقتم في سبيل الله ؛ عن طيب نفس دون مَنْ أَوْ حُبٍّ لِلْفَخْرِ وَالرِّيَاءِ .

لَا تُكْفِرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ : لَا مَحُونَ ذُنُوبَكُمْ .

وَلَا دُخِلَتْكُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ . أَيْ : ولأدخلنكم - في الآخرة - جناتٍ تجري من تحت أشجارها الأنهار . تتنعمون فيها بما أعد لكم من النعيم .

وقد أكد الله - تعالى - وعيده بالقسم وغيره من التوكيدات؛ ليحملهم على تنفيذ ما عاهدوا الله عليه .

فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ . أَيْ : فمن كفر منكم - بعد ذلك الوعد بالنصر، وتكفير السيئات وإدخال الجنات، بأن نقض العهد والميثاق - فقد حاد عن الصراط السوي؛ الذي رسمه الله لهم؛ كي يسيروا عليه .

ولكن بني إسرائيل لم يوفوا بعهدهم، ونقضوا الميثاق، الذي أخذته الله عليهم؛ فعاقبهم الله تعالى، وفي ذلك يقول سبحانه :

١٣- فِيمَا نَقَضْتُمْ مِيثَاقَهُمْ... الآية

تعرض الآية النتائج المترتبة على موقفهم من الميثاق . فتقول:

فِيمَا نَقَضْتُمْ مِيثَاقَهُمْ . أَيْ : فبحسب نقضهم عهدهم المؤكد

لَعَنَاهُمْ . أَيْ : طردناهم من رحمتنا عقوبة لهم ؛ لأنهم قد فسدت فطرتهم .

وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً . أَيْ : أورثنا قلوبهم الغلظة والقسوة . فهي لا تلين، ولا تنفذ إليها الحجة، ولا تؤثر فيها الموعظة .

يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ . أَيْ : يغيرون كلام الله في التوراة، بالمحو والإثبات والزيادة والنقصان، وسوء التأويل .

وَسَبَّوْا حَقًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ . أَيْ : وأعرضوا عن بعض ما أمروا به في التوراة، من اتباع الرسول ﷺ والإيمان به، وغير ذلك. وإنما قال: يُحَرِّفُونَ، ولم يقل: حَرَّفُوا؛ للدلالة على أن هذا الخلق طبع فيهم ؛ تتجدد آثاره أنا فأننا .

ولذا قال الله - تعالى - لنبيه عقب ذلك .

وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ . أَيْ: إن الغدر والخيانة عادة مستمرة لليهود . منتقلة فيهم، من الأصول إلى الفروع . فلا تزال - أيها الرسول - تطلع من هؤلاء اليهود المعاصرين . على خيانةٍ إثر خيانة. فهم قومٌ لا عهد لهم، ولا وفاء عندهم .

لقد دمغتهم الكتب السماوية بالغدر والخيانة والقسوة، فرماهم نبينهم أرميأ بالكذب والسرقة والزنى والشرك. وأنهم حولوا بيت الله إلى مغارة لصوص^(١٤) .

ورماهم السيد المسيح - عليه السلام - بأنهم مثل القبور المبيضة من الخارج، المليئة بالجيف من الداخل، ووصفهم بأنهم الحيات، أولاد الأفاعى . وأنهم قتلوا الأنبياء والحكماء، وجعلوا بيت الله مغارة لصوص^(١٥) .

والآيات القرآنية العديدة تؤيد هذه الصفات .

إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ . وهم من آمنوا بك، واتبعوك كعبد الله بن سلام وأمثاله من الذين آمنوا بالله ورسوله، فلا تظن بهم سوء، ولا تخف منهم خيانة: لأن الله طهرهم بالإسلام .

فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ . فاعفُ عما فرط من هؤلاء اليهود، واصفح عمن أساء منهم وعاملهم بالإحسان: تأليفاً لهم، فلعل الله أن يهديهم .

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ . وأنت أحق الناس بالاتصاف بالإحسان واتباع ما يحبه الله .

★ ★ ★

﴿ وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي أَخَذْنَا مِنْهُمُ مَقَاتِلَهُمْ فَكَفَرُوا بِمَا
ذَكَرُوا بِهِ فَأَعْرَضْنَا عَنْهُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَسَوْفَ
يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴾ (١٦)

المفردات:

نصـــــــارى : جمع نصران، كندمان وندامى ، ولم يستعمل إلا بياء النسب، وقد صارت كلمة «نصرانى» لقباً لكل من اعتنق المسيحية . قيل: لقبوا أنفسهم بذلك، على معنى أنهم أنصار الله . وقيل: نسبة إلى الناصرة بلدة بالشام، واستقر بها المسيح بعد رجوع أمه به من مصر إلى الشام .

حفظاً، نصيباً أو مقدارا.

فاغريتا بينهم العداوة، أى: فألقينا بينهم العداوة.

التفسير:

١٤- وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى أَخْلَلْنَا مِيثَاقَهُمْ... الآية

أى: ومن الذين ادعوا أنهم أنصار الله، وسموا أنفسهم بذلك. أخذنا منهم أيضا الميثاق على توحيد الله والإيمان بمحمد رسول الله.

فَسَوْفَ حَقًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ.. أى: فتركوا ما أمروا به فى الإنجيل من الإيمان بالأنبياء وتقضوا الميثاق.

فَاغْرَيْتَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ. أى: ألزمتنا والصقنا بين فرق النصارى العداوة والبغضاء إلى قيام الساعة.

قال ابن كثير: ولا يزالون متباغضين متعادين يكفر بعضهم بعضا، ويلغى بعضهم بعضا، وكل فرقة تمنع الأخرى دخول معبدها.

وقال صاحب الظلال: لقد نسي النصارى جانباً من تعاليم السماء، نسوا الجانب الأساسى فيها، وهو التوحيد الذى تقوم عليه، وعند هذا الانحراف كان الخلاف بين طوائف النصارى التى لا تكاد تعد، إذ إن هنالك فرقا كثيرة صغيرة داخل كل فرقة من الفرق المعلومة الكبيرة:

الأرثوذكس، والكاثوليك، والبروتستانت، والمارون؛ اليوم، ومن قبل كان البعقوبيون، والملكانيون والنساطرة.

وهذه العداوة التى يشير إليها النص إنما جاءت من انقسام النصارى من قديم إلى فرق، نشأت من الانحراف عن التوحيد، وتفرقت بها السبل، وهى عداوة حقيقية شهدتها المسيحية منذ القرن الأول للميلاد، وكانت على أشدها بين الملكانية واليعاقبة والنساطرة، وهى اليوم على أشدها بين الفرق القائمة فلا يكاد الإنسان يتصور العداء الذى بين الكاثوليك والبروتستانت، أو بينهم وبين الأرثوذكس، أو بين الموارنة والبروتستانت أو سواهم^(١).

وَسَوْفَ يَنْبَهُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ. وسيجازيهم الله - يوم القيامة - بما صنعوا فى الدنيا من نكث العهد، ونقض الميثاق، وتحريفهم الكتاب الذى أنزل عليهم.

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْقُوا عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴿١٥﴾ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٦﴾﴾

المفردات:

نور: المراد به: محمد ﷺ .

كتاب مبين: هو القرآن .

سبل السلام: طرق النجاة والسلامة .

التفسير:

١٥- يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ ... الآية.

سبب النزول:

أخرج ابن جرير، عن عكرمة أنه قال: إن نبي الله تعالى أتاه اليهود يسألونه عن الرجم، فقال عليه الصلاة والسلام: أيكم أعلم؟ فأشاروا إلى ابن صوريا، فناشده بالذي أنزل التوراة على موسى عليه السلام، والذي رفع الطور، وبالمواثيق التي أخذت عليهم، حتى أخذه أكل: (رعدة) فقال: إنه لما كثر فينا: جلدنا مائة وحلقنا الرأس فحكم عليهم بالرجم، فأنزل الله تعالى الآية .

وتفيد كتب أسباب النزول أن التوراة كانت فيها عقوبة الرجم وأن الزنى لما كثر في أشراف اليهود أمسكوا عن تطبيق هذه العقوبة، ثم زنى رجل وامرأة من اليهود ولجأ اليهود إلى رسول الله ﷺ لينفذ حكم الله فيهما .

فطلب التوراة فأحضرها فوضعها الرسول ﷺ على وسادة وقال: أمنت بك وبمن أنزلك . وأثبت لهم الرسول ﷺ أن حكم الزاني المحصن هو الرجم، وأن هذا الحكم سبق أن جاءت به التوراة .

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ ...

الخطاب لليهود والنصارى:

أى: يا معشر أهل الكتاب، قد جاءكم رسولنا محمد ﷺ بالدين الحق يبين لكم الكثير مما كنتم تكتمونه فى كتابكم، من الإيمان به، ومن آية الرجم، ومن قصة أصحاب السبت الذين مسخوا قردة، وغير ذلك مما كنتم تخفونه. وَيَقْفَرُ عَنْ كَثِيرٍ. أى: يتركه ولا يبينه، وإنما يبين لكم ما فيه حجة على نبوته وشهادة على صدقه، ولو ذكر كل شيء لفضحكم.

قال فى التسهيل: وفى الآية دليل على صحة نبوته: لأنه بين ما أخفوه وهو أمى لم يقرأ كتبهم^(١٧)

قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ. وهو محمد ﷺ: لأنه أنار الطريق، ووضع السبيل إلى الحق، قال تعالى: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ۖ وَدَاعِيَ إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا. (الأحزاب ٤٥، ٤٦)

وَكِتَابٌ مُبِينٌ. أى: كتاب واضح ظاهر الإعجاز وهو القرآن الكريم.

١٦- يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ. يهدى الله - بهذا القرآن - من يطلب رضوانه ويبحث عنه، ويقفوا أثره، يهديه إلى سبل السلام الروحي بالاطمئنان إلى عقيدة واضحة سليمة.

والى سبل السلام الدينى فلا يكون سببا فى تفرق الناس شيئا، وإلى سبل السلام الاجتماعى والإنسانى.

وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ. أى: يخرجهم من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان بتوفيقه وإرادته.

وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ. صراط الله الواحد المستقيم، الذى لا يتشعب ولا يتعرج ولا تضل فيه الخطوات.

★ ★ ★

﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَأُمُّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٧﴾﴾

التفسير:

١٧- لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ... الآية

خلق الله آدم بيده ونفخ فيه من روحه وأسكنه الجنة وخلق حواء من آدم؛ لتكون له مسكناً وأماً.
فآدم مخلوق بدون أب أو أم، وحواء من أب دون أم وعيسى من أم دون أب . قال تعالى: إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ . (ال عمران: ٥٩)
فقدرة الله على الخلق والإيجاد معروفة ملموسة، قال تعالى: إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ . (يس: ٨٢)

وهو سبحانه وتعالى على كل شيء قدير، ومن قدرة الله أن آتم خلق عيسى بواسطة نفخ جبريل في جيب درع مريم .

ولما كان خلق عيسى بدون أب، غلا فيه التصاري فزعموا أنه إله أو ابن الله، ولهذا القول الشنيع حكم القرآن عليهم بالكفر وردّ عليهم بما يبطل عقيدتهم حيث قال:

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَفِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ...

أى: قل لأولئك الكفار - يا محمد - : من يقدر أن يمنع الله من شيء أراحه .. ومن ذلك أن يهلك المسيح ابن مريم وأمه ومن في الأرض جميعاً؟ .. لا أحد يستطيع ذلك ... وهم يقرّون به .

وإذا كان المسيح لا يستطيع أن يدفع عن نفسه ولا عن أمه - شيئاً؟ فكيف يكون إلهاً وهو لا يستطيع دفع الهلاك عن نفسه ؟

يقول صاحب الظلال: العقيدة المسيحية انتهت إلى: أن تجعل المسيح هو الله - وإن كانت تقول: بالتثليث كذلك - باعتبار قولهم: الله الأب والله الابن، والله روح القدس، وتفسيرهم لهذا التعقيد بأن الله واحد ولكن الأقانيم ثلاثة موحدة في الله الواحد .. والإسلام يقول: فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَفِي الْأَرْضِ جَمِيعًا. فيفرّق تفرقة مطلقة بين ذات الله، وذات عيسى رسول الله، ويقيم التوحيد كاملاً دقيقاً واضحاً لا يحتاج إلى تأويلات غامضة يعز على العقل قبولها؛ لأنه يعز عليه تصورها من وراء تلك المعميات^(١٧)

وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا. فهو سبحانه وحده له ملك جميع الموجودات، وله وحده التصرف المطلق فيها، إحياء وإماتة وإيجاداً وإعداماً فلا شريك له في ذلك .

يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ . أى: يبدع ما يشاء من المخلوقات - على أى صورة- وفقاً لحكمته جلا وعلا.

وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . وهو القادر على كل شيء من الخلق وغيره، ومن ذلك: أنه خلق عيسى من غير أب كما خلق آدم من غير أب ولا أم .

★ ★ ★

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصْرَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّهُ فَلَمَّ يَعَذِّبْكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ يَغْفِر لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿١٨﴾﴾

سبب النزول:

روى ابن أبي حاتم وابن جرير عن محمد بن إسحاق عن ابن عباس قال: أتى رسول الله ﷺ نعمان بن أصب، ويحري بن عمرو، وشاس بن عدي، فكلّمه وكلمهم رسول الله ﷺ، ودعاهم إلى الله وحده وحذرهم نفعته، فقالوا: ما نخوفنا يا محمد؟ نحن والله أبناء الله وأحبّاه، كقول النصارى، فأنزل الله فيهم:

١٨ - وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّهُ^(١٨) ... الآية

أى: نحن من الله بمنزلة الأبناء من الآباء، ونحن أحبّاه؛ لأننا على دينه .

قال ابن كثير: أى: نحن منتسبون إلى أنبيائه وهم بنوه وله بهم عناية وهو يحبنا .

قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ . أى: قل لهم - يا محمد - إن كنتم كما زعمتم: أبناء الله وأحبّاه، فلاى شيء يعذبكم بذنوبكم، وأنتم مقرون بأنكم ستعذبون على ما ارتكبتم من خطايا كما حكى القرآن عنكم:

وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّاماً مَعْدُودَةً . (البقرة: ٨٠) وهذا يتنافى مع دعواكم القرب من الله ومحبة لكم؟ وإن فلا مزية ولا فضل لكم على سائر البشر ولستم بأبناء الله ولا بأحبّائه .

قال صاحب الظلال: واليهود والنصارى يقولون: إنهم أبناء الله وأحبّاه، فيزعمون لله تعالى بنوة - على تصور من التصورات إلا تكن بنوة الجسد فهى بنوة الروح، وهى أيا كانت تلقى ظلا على عقيدة التوحيد - ويزعمون أن لله تعالى صلة بالخلق، لا تنبع من قيامهم بالحق، ولكن تنبع من عواطف خاصة من الله لذوات اليهود والنصارى^(١٩) .

بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ . أى: ما أنتم إلا بشر كسائر البشر من خلق الله، من غير مزية لكم عليهم .

يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ. أَي: يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ. بما يعمل من الطاعات، وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ. بما يقدمه من المعاصي، فالأمر كله موكل إلى سنته التي تسرى على الجميع سواء، ولا تعترضها عواطف خاصة، ولا صلات شخصية، وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا. فهو مالك الجميع وخالق الجميع والمتصرف في الجميع، وهذه هي الصلة العامة التي تربط كل المخلوقات به، وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ. ومصير البشر جميعا ومرجعهم إليه تعالى وحده فيجازى الذين أساءوا بما عملوا ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى.

وليس له - سبحانه وتعالى - من خلقه بنون ولا بنات، وليس لأحد عنده من فضل أو مزية على غيره إلا بالإيمان والعمل الصالح.

وفى الأثر: الخلق كلهم عيال الله، الله ربهم وهم عباده، يتفاضلون عنده بالتقوى ويدركون ثوابه بالعمل الصالح. قال تعالى: لَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ * وَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ. (الزلزلة ٧،٨)

★ ★ ★

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَذِهِ آيَاتُ اللَّهِ تَنزِيلُ الْكِتَابِ ۚ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ يَتْلُو آيَاتِ اللَّهِ وَلِيُذَكِّرَ ۚ أَتَىٰ عَلَىٰ فِتْنَةٍ مِّنَ الرُّسُلِ ۚ سَبِّحْ لِلَّهِ مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَشِيرِ وَالنَّذِيرِ ۚ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝١٩﴾

المفردات:

فترة من الرسل، أي: بعد مدة خلت من الرسل.

التفسير:

١٩- يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَذِهِ آيَاتُ اللَّهِ تَنزِيلُ الْكِتَابِ ۚ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ يَتْلُو آيَاتِ اللَّهِ وَلِيُذَكِّرَ ۚ أَتَىٰ عَلَىٰ فِتْنَةٍ مِّنَ الرُّسُلِ ۚ سَبِّحْ لِلَّهِ مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَشِيرِ وَالنَّذِيرِ ۚ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ...

أرسل الله محمدا ﷺ بعد فترة من انقطاع الرسل: ليصحح لأهل الكتاب دينهم ويرشدكم إلى الجادة والصواب.

وقد ولد ﷺ سنة ٥٧٠ ميلادية.

ثم أنزل الله عليه الوحي والرسالة سنة ٦١٠ ميلادية.

ثم هاجر من مكة إلى المدينة سنة ٦٢٣ ميلادية.

ثم انتقل إلى الرفيق الأعلى سنة ٦٣٣ ميلادية.

وكان عمره الشريف ٦٣ سنة.

أى: أن الفترة بين ميلاد المسيح وميلاد الرسول ﷺ ستة قرون إلا قليلا .

قال ابن كثير: والمقصود أن الله بعث محمداً ﷺ على فترة من الرسل، وطموس السبل، وتغيير الأديان، وكثرة عبادة الأوثان والنيران والصلبان، فكانت النعمة به أتم النعم، والحاجة إليه أمر عم، فإن الفساد كان قد عم جميع البلاد، والطغيان قد ظهر فى سائر العباد^(٢٠) .

يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فِتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ . يوضح لكم ما اندرس من أحكام، ويبلغكم ما احتاج إليه العصر من شرع جديد، ويصحح ما حدث فى كتبكم من تحريف .

روى البخارى عن أبى هريرة أنه ﷺ قال:

«أنا أولى الناس بعيسى ابن مريم؛ لأنه ليس بينى وبينه نبي»^(٢١)

أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ . أى: لنلا تحتجوا وتقولوا: ما جاءنا من بشير يبشر بالخير وينذر من الشر، فقد جاءكم البشير والنذير محمد ﷺ .

قال تعالى: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً وَمُبَشِّراً وَنَذِيراً . (الأحزاب: ٤٥)

وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ .

قال ابن جرير: أى: قادر على عقاب من عصاه وثواب من أطاعه .

★ ★ ★

﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُورُ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَآتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿٢٠﴾ يَنْقُورُ أَذْكُرُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْدُوا عَلَى الْأَذْيَارِ فَنَنْقَلِبُكُمْ عَلَيْكُمْ خِاسِرِينَ ﴿٢١﴾ ﴾

المفردات:

ملوكاً : أحراراً، عندكم ما تملكون به من أموركم، بعد أن كنتم مملوكين للفراعة .

المقدسة : المعظمة، حيث جعلت مسكن الأنبياء .

تردوا على أذيابكم : ترجعوا على أعقابكم: بعدم امتثال ما أمرتم به .

التفسير:

٢٠- وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ... الآية

من شأن القرآن أن يلون في الموعظة، وأن ينتقل القارئ من الخطاب إلى الغائب: ترويحاً للنفس وتنشيطاً للذهن .

والمعنى: واذكر لهم - أيها الرسول - ما حدث من أسلافهم وقت أن قال موسى - عليه السلام - لقومه ناصحاً لهم:

يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ . تذكروا إنعام الله عليكم، وموسى يذكرهم بألوان النعم التي تفضل الله بها عليهم. ومنها على سبيل المثال:

١- فجر الله لهم من الصخر ينابيع في جوف الصحراء .

٢- أنزل الله عليهم المن والسلوى طعاماً سائغاً من أيسر سبيل .

٣- أرسل إليهم الرسل والأنبياء .

٤- فضّلهم على عالمي زمانهم حين اتبعوا أمر التوراة والتزموا بتعاليم السماء .

٥- نجاهم من فرعون وأغرق فرعون وقومه .

٦- ملكهم شئون أنفسهم بعد أن كانوا عبيداً لفرعون يذبح أبناءهم ويستحيى نساءهم فنجاهم منه وجعل أمر أنفسهم بأيديهم .

٧- أنزل التوراة على موسى وفيها الهداية والرحمة لهم .

إلى غير ذلك من النعم؛ ومنها أيضاً قصة البقرة التي أمروا بذبحها وضرب قتيل بذنبها فيقوم ويقول: قتلنى فلان .

إِذْ جَعَلْ لَكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا . أى: لأنه جعل فيكم أنبياء كثيرين، ولم يبعث فى أمة من الأمم من الأنبياء مثل ما بعث فى بنى إسرائيل .

وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا . أى: جعلكم أحراراً تملكون أمر أنفسكم وأموالكم، بعد أن كنتم عبيداً مستذلين لفرعون وجنده .

وقال عبد الرزاق عن ابن عباس فى قوله: وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا.

قال: الخادم والمرأة والبيت .

وعنه قال: كان الرجل من بني إسرائيل إذا كان له الزوجة والخادم والدار: سمى ملكا .

وقال الحسن البصري: هل الملك إلا مركب وخادم ودار، رواه ابن جرير .

وقال السدي في قوله: **وَجَعَلَكُمْ مَلُوكًا**، قال: يملك الرجل منكم نفسه وماله وأهله. وقد ورد في الحديث: «من أصبح منكم آمنا في سربه، معافى في جسده، عنده قوت يومه، فكأنما حيزت له الدنيا بحذافيرها» .^(٢٠)

وروى ابن جرير الطبري، أن رجلا قال لعبد الله بن عمرو بن العاص: ألسنا من فقراء المهاجرين؟

فقال عبد الله له: ألك امرأة تأوى إليها؟ قال نعم .

قال: ألك مسكن تسكنه؟ قال: نعم .

قال: فأنت من الأغنياء .

فقال الرجل: إن لي خادما، قال: فأنت من الملوك .

وَأَتَاكُمْ مَا لَمْ يَأْت أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ . وأعطاكم من النعم ما لم يعط غيركم من العالمين، إذ نجاكم من عدوكم، وشق البحر لكم، وأغرق فرعون وجنوده، وأظلكم بالغمام، وأنزل عليكم المن والسلوى وغير ذلك .

٢١- **يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ...** أى: ادخلوا بيت المقدس وماحوله، ويقال لها: إيليا وتفسيرها: بيت الله.

الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ . أى: قدر لكم دخولها؛ لتنشروا التوحيد بين أهلها . وموسى بهذا يستحثهم على الجهاد والشجاعة والكرامة؛ ليستردوا بيت المقدس من يد العماليق .

وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ .

وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ . أى: ولا تنكسوا عن الجهاد، وقد حذر القرآن من التخلي عن الجهاد والفرار من الميدان، وعبر عن الفرار بصورة زرية، صورة إنسان يفر من الميدان ويعطى العدو دبره .

قال تعالى: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ** * **وَمَن يُولُوهُمْ يَوْمَئِذٍ ذَرَّةً**

إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِئَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَا وَاهُ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ . (الأنفال: ١٥، ١٦)

فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ . فترجعوا خاسرين في دنياكم وأخراكم .

قال في التسهيل: روى أنه لما أمرهم موسى بدخول الأرض المقدسة خافوا من الجبارين الذين فيها، وهموا أن يرجعوا إلى مصر^(٢٢).

★ ★ ★

﴿قَالُوا لِمُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْمَ جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَن نَّدْخُلَهَا حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ﴾ (٢٢) قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ عَلَيْهِمُ وَغَالِبُونَ وَعَلَى اللَّهِ فِتْنَتُكُمْ وَإِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (٢٣)

المضردات،

جبارين، جمع جبار، وهو العاتى الذى يقهر الناس ويجبرهم على ما يريد منه .

التفسير،

٢٢- قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَن نَّدْخُلَهَا حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ . أى: قال بنو إسرائيل لموسى عليه السلام: إن الأرض التى وعدتنا بدخولها فيها قوم متغلبون على كل من يقاتلهم، ولا قدرة لنا على لقائهم - وهم الكنعانيون ومن جاورهم - وإننا لن ندخل هذه الأرض المقدسة مادام هؤلاء الجبارون فيها .

فإن يخرجوا منها لأى سبب من الأسباب التى لا شأن لنا بها: فإننا ندخلها دون حرب وقتال.

وهذا مطلب عجيب، إذ كيف يخرج أهل البلد الأقوياء الجبارون من بلدهم طواعية، ليدخلها هؤلاء الجبناء فاتحين^(٢٣).

٢٣- قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ ... الآية

أى قال رجلان من الذين يخافون الله، قد أنعم الله عليهما بنعمة التوفيق والسداد، والمراد بالرجلين: يوشع بن نون، وكالب بن يوقنا، وكانا من الاثنى عشر نقيباً .

ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ . أى: قال الرجلان اللذان يخافان الله لقومهما: ادخلوا على أعدائكم باب مدينتهم وفاجئوهم بسيفكم، وباغثوهم بقتالكم إياهم، ولا تدعوا لهم فرصة للتفكير والاستعداد لكم.

فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غَالِبُونَ . فإذا قطعتم ذلك: أحرزتم النصر عليهم، وأدركنم الفوز، فإنه «ما غزى قوم فى عقر دارهم إلا ذلوا» .

قال الزمخشري: فإن قلت من أين علما أنهم غالبون؟ قلت: من جهة إخبار موسى بذلك، ومن جهة قوله تعالى: كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ. وقيل: من جهة غلبة الظن وما تبيناه من عادة الله في نصر رسله، وما عهد من صنع الله لموسى في قهر أعدائه، وما عرفا من حال الجبابرة ^(٣١).

وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ. أى: اعتمدوا على الله في قتال أعدائكم بعد أخذ العدة وتوفير الأسباب فالتوكل أخذ بالأسباب مع الاعتماد على الله تعالى، وبدون الأخذ بالأسباب يعتبر ذلك تواكلا، والتواكل مدعاة للهزيمة.

إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ. أى: إن كنتم مؤمنين بالله حق الإيمان مصدقين بوعده واثقين بنصره.

★ ★ ★

﴿قَالُوا يَمُوسَى إِنَّا لَنَدْخُلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتَلْنَا إِنَّا هُنَا قَاغِيَةٌ ﴿٢٤﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي فَافْرِقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٥﴾ قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٦﴾﴾

المضردات:

فافصل ، فافصل .

الفاسيقين ، الخارجين عن الطاعة .

يتيهون في الأرض ، يتحيرون ولا يهتدون .

فلا تأس ، فلا تحزن .

التفسير:

٢٤- قَالُوا يَمُوسَى إِنَّا لَنَدْخُلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا ... الآية

أى: قالوا غير عابئين بالنصيحة، بل معلنين العصيان والمخالفة: يا موسى، إنا لن ندخل هذه الأرض التي أمرتنا بدخولها في أى وقت من الأوقات ما دام هؤلاء الجبارون يقيمون فيها: لأننا لا قدرة لنا على مواجهتهم: فاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هُنَا قَاعِدُونَ .

أى: فَإِنْ كُنْتَ مَصْصِمًا عَلَى دُخُولِ الْأَرْضِ الْمَقْدَسَةِ، فَانْهَبْ أَنْتَ وَرَبِّكَ لِقِتَالِ سَكَانِهَا الْجَبَابِرَةِ وَإِخْرَاجِهِمْ مِنْهَا - وكأنهم يصورون الله بأنه إله موسى وحده، وليس إله الجميع - أما نحن فإننا هاهنا قاعدون منتظرون وهو تأكيد منهم لعدم دخول تلك الأرض .

أى: إنا هاهنا قاعدون فى مكاننا لن نبرحه، ولن نتقدم خطوة إلى الأمام؛ لأن كل مجد وخير يأتينا عن طريق قتال الجبارين، فنحن فى غنى عنه ولا رغبة لنا فيه .

٢٥- قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي فَافْرِقْ بَيْنَنَا وَقَوْمِ الْقَاسِقِينَ . أى: قال موسى بأنا شكواه وحزنه إلى الله، ومعتذراً إليه من فسوق قومه وسقاقتهم وجبنهم:

رب، إنك تعلم أنى لا أملك لنصرة دينك أمر أحد ألزمه بطاعتك سوى أمر نفسي، وأمر أخى هارون، ولا أحد من هؤلاء الجبناء أستطيع أن أحمله على الطاعة والاستجابة إلى ما دعوتُ إليه .

فَافْرِقْ بَيْنَنَا وَقَوْمِ الْقَاسِقِينَ . أى: إن قومى قد خرجوا عن طاعتي، وفسقوا عن أمرك وما دام هذا شأنهم؛ فافصل بيننا وبينهم بقضائك العادل، بأن تحكم لنا بما نستحق، وتحكم عليهم بما يستحقون، فإنك أنت الحكم العدل بين العباد .

٢٦- قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ ... الآية

يتيهون فى الأرض من التيه وهو الحيرة، يقال: تاه يتيه ويتوه إذا تحير وضل الطريق، ووقع فلان فى التيه أى: فى مواضع الحيرة .

فَلَا تَأْسَ . أى: فلا تحزن عليهم من الأسى وهو الحزن، يقال: أسى - كعجب - أى: حزن. فهو أسين مثل حزين، وأسا على مصيبتهم - من ياب عدا - أى: حزن .

أى: قال الله تعالى: يا موسى، إن الأرض المقدسة محرمة على هؤلاء الجبناء العصاة مدة أربعين سنة، يسرون خلالها فى الصحراء تائهين حيارى لا يستقيم لهم أمر ولا يستقر لهم قرار، جزاء جبنهم وضعفهم عن لقاء الأعداء، واستهانتهم بأوامر الله .

فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْقَاسِقِينَ . فلا تحزن يا موسى على هؤلاء الجبناء، إذ عوقبوا بهذه العقوبة فإننا ما عاقبناهم بهذه العقوبة إلا بسبب خروجهم عن طاعتنا، وتمردهم على أوامرنا، وجبنهم عن قتال أعدائنا، وسوء أدبهم مع أنبيائنا .

من تفسير الفخر الرازي:

جاء في تفسير الفخر الرازي ما يأتي:

اختلف الناس في أن موسى وهارون عليهما السلام هل بقيا في التيه أو لا ؟

فقال قوم: إنهما ما كانا في التيه: لأن موسى دعا الله أن يفرق بينه وبين القوم الفاسقين، ودعوات الأنبياء مجابة، ولأن التيه كان عذاباً والأنبياء لا يعذبون .

وقال آخرون: إنهما كانا مع القوم في ذلك التيه، إلا أن الله سهل عليهما ذلك العذاب كما سهل النار على إبراهيم فجعلها برداً وسلاماً .. وإنهما قد ماتا في التيه وبقي يوشع بن نون - وكان ابن أخت موسى ووصيه بعد موته - وهو الذي فتح الأرض المقدسة بعد انقضاء مدة التيه .

وقيل: بل بقي موسى بعد ذلك وخرج من التيه وحارب الجبارين وقهرهم وأخذ الأرض المقدسة (٣١).

ملاحق بتفسير الآيات :

١- يدعى اليهود أن الأرض المقدسة حق لهم بدليل قوله تعالى: ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ .

والجواب: أن الله كتب لهم دخولها بشرط الجهاد والطاعة، ولكنهم تشاقلوا عن الجهاد وامتنعوا عن دخول الأرض المقدسة بالجهاد والكفاح فحرماها الله عليهم .

قال الفخر الرازي: إن الوعد بقوله: الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ . مشروط بقيد الطاعة، فلما لم يوجد الشرط لا جرم لم يوجد المشروط (٣٢) .

وبذلك ترى أن دعوى اليهود بأن الأرض المقدسة ملك لهم، بدليل قوله تعالى: كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ . لا أساس لها من الصحة، ولا يشهد لها عقل أو نقل .

٢- لماذا كانت مدة التيه ٤٠ سنة .

الجواب عن ذلك: أن بنى إسرائيل قد نشأوا في الذل وتعبدوا المهانة، ولذلك امتنعوا عن قتال الجبارين، وعن دخول الأرض المقدسة: فكتب الله عليهم التيهان في قطعة محدودة من الأرض، لا يعرفون لهم هدفاً أو مقراً، وأن يستمروا على تلك الحال ٤٠ سنة، حتى يفنى الذل والقهر وينشأ جيل عزيز قادر على المطالبة والتغلب .

ولقد كان بنو إسرائيل - في هذا الوقت - في سيناء - ثم إن اليهود لما دخلوا فلسطين - بعد هذه العقوبة - مكثوا فيها مدة محدودة، ثم أشركوا بالله، وأفسدوا في الأرض فسلط الله عليهم من ينتقم منهم ويطردهم من بيت المقدس .

٣- من مقدمة ابن خلدون:

قال ابن خلدون: ويظهر من مساق قوله تعالى: **قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ...** ومن مفهومه أن حكمة ذلك التيه مقصودة، وهى فناء الجيل الذين خرجوا من قبضة الذل والقهر، وأفسدوا من عصبيتهم، حتى نشأ فى ذلك التيه جيل آخر عزيز لا يعرف القهر ولا يسام بالمذلة، فنشأت لهم بذلك عصبية أخرى اقتدروا بها على المطالبة والتغلب، ويظهر لك من ذلك أن الأربعين سنة أقل ما يأتى فيها فناء جيل ونشأة جيل آخر، فسيحان الحكيم العليم ... (٢٤).

حكمة مقبوبة التيه لبني إسرائيل:

جاء فى تفسير المنار للسيد رشيد رضا ما يأتى:

«إن الشعوب التى تنشأ فى مهد الاستبداد وتساس بالظلم والاضطهاد، تفسد أخلاقها، وتذل نفوسها ... وإذا طال عليها أمد الظلم تصير هذه الأخلاق موروثية ومكتسبة، حتى تكون كالفرائز الفطرية، والطباع الخلقية، وإذا أخرجت صاحبها من بيئتها، ورفعت عن رقبته نيرها، ألفيته ينزع بطبعه إليها، وينقلت منك ليقتحم فيها، وهذا شأن البشر فى كل ما يألّفونه، ويجرون عليه من خير وشر، وإيمان وكفر ...»

أفسد ظلم فرعون فطرة بني إسرائيل فى مصر، وطبع عليها بطابع المهانة والذل. وقد أراهم الله - تعالى - من الآيات الدالة على وحدانيته وقدرته وصدق رسوله موسى - عليه السلام - وبين لهم أنه أخرجهم من مصر: لينقذهم من الذل إلى الحرية ... ولكنهم كانوا مع هذا كله إذا أصابهم ضرر يتطيلون بموسى، ويذكرون مصر ويحنون إليها ...

وكان الله - تعالى - يعلم أنهم لا تطاوعهم أنفسهم المهينة على دخول أرض الجبارين، وأن وعده - تعالى - لأجدادهم إنما يتم على وفق سنته فى طبيعة الاجتماع البشرى، إذا هلك ذلك الجيل الذى نشأ فى الوثنية والعبودية ... ونشأ بعده جيل جديد فى حرية البدادة. وعدل الشريعة، ونور الآيات الإلهية، وما كان الله ليهلك قوما بذنوبهم، حتى يبين لهم حجتة عليهم، ليعلموا أنه لم يظلمهم وإنما يظلمون أنفسهم.

وعلى هذه السنة العادلة أمر الله - تعالى - بني إسرائيل بدخول الأرض المقدسة، فأبوا واستكبروا! فأخذهم الله بذنوبهم. وأنشأ من بعدهم قوما آخرين ...

فعلينا أن نعتبر بهذه الأمثال التى ضريها الله لنا، وأن نعلم أن إصلاح الأمم من بعد فسادها بالظلم والاستبداد. إنما يكون بإنشاء جيل جديد يجمع بين حرية البدادة واستقلالها وعزتها، وبين معرفة الشريعة والفضائل والعمل بها « (٢٥).

خاتمة

فى هذه الآيات تسليية للرسول ﷺ بذكر تاريخ اليهود وبيان عاداتهم وعادات أسلافهم، وتكولهم عن الجهاد، وضعفهم عن مصابرة الأعداء ومجالدتهم، مع أن بين أظهرهم كليم الله وصفيه من خلقه فى ذلك الزمان، وهو يعدهم بالنصر والظفر بأعدائهم^(٢٧).

قال الإمام ابن كثير: وما أحسن ما أجاب به الصحابة رضى الله عنهم يوم بدر رسول الله ﷺ حين استشارهم فى قتال قريش فقد قالوا فأحسنوا .

لقد قال المقداد بن الأسود: يا رسول الله، إنا لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى: اذهب أنت وربك فقاتل إنا ههنا قاعدون. ولكن نقول لك: اذهب أنت وربك فقاتل إنا معكما مقاتلون^(٢٨).

★ ★ ★

﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَى آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقْبِلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿٢٧﴾ لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسٍ بِإِيدِي إِلَيْكَ لِأَفْتُلَنَّكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٨﴾ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ نَبُوءَ بِآيَاتِي وَلِنَاْمَكُ فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الْفَٰكِلَيْنِ ﴿٢٩﴾﴾

المفردات:

واتل عليهم: وقرأ على اليهود والنصارى. أو على أمتك يا محمد.

نبأ ابني آدم: خبرهما.

قربانا: القربان: ما يتقرب به إلى الله من ذبيحة أو صدقة أو نحوهما.

بسطت: مددت.

تبوء: ترجع.

بإسمى وإسمك: بذنبى وذنبك.

التفسير:

٢٧- وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَى آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقْبِلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ ...

- الضمير فى عليهم: يعود على بنى إسرائيل أو على جميع الذين أرسل الرسول ﷺ لهدايتهم.

- والقربان: اسم لما يتقرب به إلى الله تعالى من صدقة أو غيرها، ويطلق في أكثر الأحوال على الذبائح التي يتقرب إلى الله تعالى بذبحها .

وخلاصة ما ذكرته كتب التفسير ^(٢٨) .

أن حواء أم البشرية كانت تلد في كل بطن ذكرا وأنثى، وكان آدم عليه السلام يزوج ذكر بطن لأنثى بطن آخر ولا يحل للذكر زواج توأمة .

فولد مع قابيل أخت جميلة وولد مع هابيل أخت دون ذلك؛ فأبى قابيل إلا أن يتزوج توأمة لا توأمة هابيل، وأن يخالف سنة النكاح، وقال: أنا أحق بتوأمى من هابيل ولم يكثر بزجر أبيه إياه، فدعاهما آدم أن يقربا قربانا إلى الله، وذكر لهما أن من قبل الله قربانه فهو صاحب الحق في التزوج بالأخت الجميلة .

فقدم قابيل زرعاً - وكان صاحب زرع - وقدم هابيل كبشاً - وكان صاحب غنم فتقبل من أحدهما وهو هابيل، ولم يتقبل من الآخر وهو قابيل، وكانت علامة التقبل أن تأكل نار نازلة من السماء القربان المتقبل وتترك غير المتقبل ^(٢٩) .

وتأكد بذلك حق هابيل في الزواج من توأم قابيل؛ فحقد قابيل على هابيل وقتله، وكان ذلك أول قتل يقتل على ظهر الأرض .

معنى الآية:

واثل - يا محمد - على اليهود أو على أمتك وعلى الناس جميعا خبر ابني آدم: قابيل وهابيل بالحق والصدق حين قدم كل منهما إلى الله قربانا، ولم يكونا على درجة واحدة من الإخلاص فيما تقربا به، فتقبل الله قربان المخلص، ولم يتقبل قربان غيره؛ فامتلاً قلبه غيظاً وحسداً على أخيه التقى الذي قبل قربانه، مع أنه لا ذنب للتقى في رفض الله قربان الشقى؛ لأن المذنب هو الشقى بعدم إخلاصه لله تعالى . ثم حكى سبحانه ما دار بين الأخوين:

قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ . أَيْ: قَالَ الشَّقِيُّ لِأَخِيهِ التَّقَى: وَاللَّهُ لَأَقْتُلَنَّكَ بِسَبَبِ قَبُولِ قَرْبَانِكَ . وَقَدْ أَكَّدَ الشَّقِيُّ كَلَامَهُ بِلَا مِ الْقَسَمِ وَنَوَّنَ التَّوَكِيدَ . قَالَ إِنَّمَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ . أَيْ: قَالَ التَّقَى لِأَخِيهِ: إِنَّهُ لَا ذَنْبَ لِي فِي قَبُولِ الْقَرْبَانِ، وَإِنَّمَا الذَّنْبُ ذَنْبِكَ فِي عَدَمِ إِخْلَاصِكَ وَعَدَمِ تَقْوَاكَ وَهَذَا هُوَ السَّبَبُ فِي رَفْضِ قَرْبَانِكَ وَقَبُولِ قَرْبَانِي .

قال الزمخشري: فإن قلت كيف كان قوله: إنما يتقبل الله من المتقين جواباً لقوله: لأقتلنك . قلت: لما كان الحسد لأخيه على تقبل قربانه هو الذي حمله على نوعه بالقتل، قال له: إنما أتيت من قبل

نفسك لا تسلاخها من لباس التقوى، لا من قبلى، فلم تقتلنى؟ وما لك لا تعاتب نفسك ولا تحملها على تقوى الله التى هى السبب فى القبول؟ فأجابه بكلام حكيم مختصر جامع لمعان، وفيه دليل على أن الله تعالى - لا يقبل طاعة إلا من مؤمن متق.

٢٨- لَنْ يَسُطَ إِلَى يَدِكَ لَتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطِ يَدِي إِلَيْكَ لَأَقْتُلَكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ .

أى: تالله لئن مددت إلى يدك لتقتلنى ما أنا بباسط يدي إليك لأقتلك: لأننى أخاف عقوبة الله رب العالمين إن أنا قتلتك، والآية الكريمة تصوّر ما بين الأخيار والأشرار من تضادّ، فقابيل مصمم على قتل أخيه، وهابيل مصمم على عدم العدوان: خوفا من الله منشئ الكون وصاحب النعم وهو سبحانه حرّم قتل النفس، لقد كان هابيل حكيما فى تحرك كل معانى الخير فى نفس قابيل وتذكيره بأن القاتل لا يخاف الله، ولا يمثل أمره .

جاء فى تفسير الألوسى:

قيل: كان هابيل أقوى من قابيل، ولكنه تحرّج عن قتله واستسلم له: خوفا من الله تعالى؛ لأن المدافعة لم تكن جائزة فى ذلك الوقت، وفى تلك الشريعة. أو تحريا لما هو الأفضل، والأكثر ثوابا وهو كونه مقتولا لا قاتلا .

٢٩- إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِآلِئِي وَإِلَيْكَ فَتَكُونُ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ .

هابيل بهذه الآية يتّوج نصائحه السابقة فقد نصحه ولوّن فى عرض نصائحه على النحو الآتى:

أولا: أرشده إلى أن الله تعالى يتقبل الأعمال من المتقين لله الممثلين لأمره.

ثانيا: أرشده إلى حقوق الأخوة وما تقتضيه من مودة وتسامح .

ثالثا: بين له أنه لا يمنعه من بسط يده إليه بالقتل إلا الخوف من الله رب العالمين .

رابعا: أرشده إلى أن ارتكابه لجريمة القتل سيؤدى به إلى عذاب النار يوم القيامة بسبب قتله

لأخيه ظلما وحسداً .

ومعنى الآية:

إنى أريد باستسلامى لك، وعدم قتلك - ابتداء أو دفاعاً - أن ترجع بإثم قتلك لى، وإثمك الذى

من أجله لم يتقبل قربانك، وإذا أصبرت على قتلى، ولم تخف رب العالمين، فإنك ستكون بذلك من

أصحاب النار الملازمين لها، وهذا عقاب الظالمين المعتدين .

وهو يريد بكل ذلك أن يوقظ ضميره، وأن يعلمه بالمصير المحزن الذي ينتظر القاتلين وأنه لا ينبغي لأخ أن يقاتل أخاه .

★ ★ ★

﴿ فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ ٢٠ ﴾ فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِرَبِّهِ كَيْفَ يُورِي سَوَاءَ أَخِيهِ قَالَ يَتُولَىٰ أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْفَرَابِ فَأُورِي سَوَاءَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ ٢١ ﴿ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ ٢٢ ﴾

المفردات:

فطوَّعت : فسهلت ويسرت .

يبحث في الأرض : أى : يحفر في الأرض

سوء أخيه : السوء في الأصل : العورة . والمراد بها هنا : جسد أخيه الذى قتله .

يساويلسا : كلمة جزع وتحسر ، والويلة والويل بمعنى : الهلكة . كأنه ينادى هلاكه ليحل به :

لينقذه مما حل به من الدواهي .

من أجل ذلك : أى : بسبب ذلك .

بالبيِّنات : بالحجج الواضحات

لمسرفون : لمجاوزون الحد في الطغيان

التفسير :

٣٠ - فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ .

أى : سهلت له نفسه العدوان والقتل . فقتل شقيقه ظلماً عمداً فأصبح من الخاسرين في الدنيا :

لقتله الأخ الذى يجب أن يحميه ويدافع عنه ، وأصبح من الخاسرين في الآخرة لارتكابه جريمة القتل

وإزهاق الروح .

وفى الأثر: الإنسان بنیان الله ملعون من هدم بنیان الله .

والآية تصور صراع النفس أمام هذه الحادثة، فالحسد والعدوان يدعوانه إلى القتل، ولكن الضمير ودواعي الخير يحذران من القتل، بيد أن النفس الأمارة بالسوء يسرت له العدوان، وهونته عليه حتى اقترف جريمة القتل .

قال القرطبي:

قوله: فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ . أى: سَوَّلَتْ وسهلت نفسه له الأمر وشجعتة وصورت له أن قتل أخيه طوع سهل، يقال: طاع أى: سهل وانقاد «وطوَّعه فلان له أى: سهله» (٣٠) .

فَأَصْحَبَ مِنَ الْخَاسِرِينَ . لقد خسر الدنيا بقتل أخيه وشقيقه الذى هو رحم يجب أن يصلها، وخسر الآخرة؛ لأن القاتل عمدا يصلى جهنم يتلظى بعذابها .

قال الألوسى: أخرج الشيخان وغيرهما عن ابن مسعود رضى الله عنه .

قال: قال رسول الله ﷺ :

« لا تقتل نفس ظلماً؛ إلا كان على ابن آدم الأول كفل فى دمها؛ لأنه أول من سنَّ القتل » (٣١)

وأخرج ابن جرير والبيهقى فى شعب الإيمان عن ابن عمر - رضى الله عنه - قال: إنا لنجد ابن آدم القاتل، يقاسم أهل النار العذاب، عليه شطر عذابهم (٣٢) .

٣١- فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُوَارِي سَوْءَ أَخِيهِ ...

تحرير القاتل بعد أن ارتكب جريمته، ورأى جثة أخيه أمامه فى العراء، معرضة لنهش السباع والطيور، ولم يكن الدفن معروفا للبشرية قبل هذه الحادثة، التى راح ضحيتها - لأول مرة - إنسان كان مملوفاً حيوية ونشاطاً، فأصبح جثة هامدة، يتسرب إليها العفن، ويسرع إليها النتن ويؤذى ريحها الأنوف .

فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ . أى: يحفر وينبش بمنقاره ورجليه متعمقا فى الأرض .

لِيُرِيَهُ . أى: ليعلم ذلك القاتل ويعرفه .

كَيْفَ يُوَارِي سَوْءَ أَخِيهِ . كيف يستر فى التراب جسم أخيه بعد أن فارقته الحياة .

قال القرطبي: قال مجاهد: بعث الله غرابين فاقتتلا حتى قتل أحدهما الآخر، ثم حفر فدفنه؛ فقتل قابيل ذلك من الغراب، وكان ابن آدم هذا أول من قتل (٣٣) .

قَالَ يَا وَيْلَتَى أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغَرَابِ فَأَوَارِي سَوْءَهُ أَحْيَى. أَيْ: فنادى قابيل متحسراً جزءاً يا ويلتا، وكلمة: يا ويلتا: أصلها يا ويلتى، وهى كلمة جزع وتحسّر تستعمل عند وقوع المصيبة العظيمة، كأن المتحسر ينادى ويلته ويطلب حضورها بعد تنزيلها منزلة من ينادى .

أَيْ: قال القاتل لأخيه ظلاما: يا فضيحتى، ويلتى أقبلنى، فهذا وقتك؛ لأننى قد نزلت بى أسبابك. والتفت قابيل للغراب قال:

أضعفت عن الحيلة التى تجعلنى مثل هذا الغراب، فأستر جسد أخى فى التراب كما دفن الغراب بمنقاره ورجليه فى الأرض ما أراد دفنه .

فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ . أَيْ: ندم قابيل على قتل أخيه بعد ما رأى وعاش فى آثار جريمته، قال صاحب المنار: والندم الذى ندمه قابيل، هو ما يعرض لكل إنسان عقب ما يصدر من الخطأ فى فعله، إذا ظهر له أن فعله كان شراً له لا خيراً، وقد يكون الندم توبة إذا كان سببه الخوف من الله، والتألم من تعدى حدوده، وهذا هو المراد بحديث «الندم توبة»^(٣١). وأما الندم الطبيعى الذى أشرنا إليه، فلا يعدّ وحده توبة^(٣٢) .

٣٢- مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا ... الآية

مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ . أَيْ: من أجل المذكور فى تضاعف قصة بنى آدم، أو من أجل فظاعة القتل ظلاما وسوء آثاره فى الدنيا والآخرة قضيتنا وأوجبنا على بنى إسرائيل فى كتابهم أنه أَيْ: الحال والشأن من قَتَلَ نَفْسًا . واحدة من النفوس الإنسانية بِغَيْرِ نَفْسٍ . توجب القصاص . أو بغير فساد فى الأرض يوجب القصاص كالردة وزنى المحصن، وقيل: الفساد فى الأرض: قطع الطريق، وسفك الدماء، وهتك الحرم، ونهب الأموال، والغبى على عباد الله بغير حق، وهدم البيئات وتغيير الأنهار .

فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا . إذ النفس الواحدة تمثل النوع الإنسانى كله، فالجراحة على قتل نفس بغير حق عدوان على الجنس آدمى كله، وعن مجاهد قال: المعنى: أن الذى يقتل النفس المؤمنة متمعداً جعل الله جزاءه جهنم، وغضب عليه ولعنه وأعد له عذاباً عظيماً، فلو قتل الناس جميعاً لم يزد على هذا .

وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا . أَيْ: ومن أحيا نفساً ليس عليها قصاص ولا حد بأن أنقذها

من التهلكة أو الغرق أو الحرق أو الهدم، أو عفا عمن وجب قتله أو حال دون قتل نفس ظلما بالنصيحة أو القوة .

فَكُنَّا أَحْيَاءُ النَّاسِ جَمِيعًا . أى: وجب على الكل شكره، وقيل: كأنما أحيا الناس جميعا فى الأجر . وفى هذه الآية الكريمة أسمى ألوان الترغيب فى صيانة الدماء وحفظ النفوس من العدوان عليها، حيث شبه سبحانه قتل النفس الواحدة بقتل الناس جميعا وإحياءها بإحياء الناس جميعا . وبعض المفسرين يرى أن المراد بالنفس الواحدة، نفس الإمام العادل؛ لأن القتل فى هذه الحالة يؤدى إلى اضطراب أحوال الجماعة، وإشاعة الفتنة فيها .

قال القرطبي: روى عن ابن عباس أنه قال: من قتل نبيا أو إمام عدل فكأنما قتل الناس جميعا، ومن أحياه بأن شد عضده ونصره فكأنما أحيا الناس جميعا^(٣٧) . وجمهور المفسرين على عموم معنى الآية وشمولها لكل نفس إنسانية .

وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنْ كَثُرُوا مِنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ . أى: ولقد جاءت رسلنا لبني إسرائيل بالآيات البينات، والمعجزات الواضحات .

ثُمَّ إِنْ كَثُرُوا مِنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ . أى: بعد الذى كتبناه عليهم من شرائع، وبعد مجيء الرسل إليهم بالبينات . فى الأرضِ لَمُسْرِفُونَ . أى: مسرفون فى قتل الناس غير مباليين به، وفائدة ذكر فى الأرضِ لتوضيح أن إسرائف بنى إسرائيل فى القتل والمعاصى لم يكن فيما بينهم فحسب، بل انتشر شره فى الأرض، ونحن إلى الآن نشاهد أصابع اليهود وراء أنواع القتل والاغتيال، وإثارة الفتن والحروب بين الناس .

ولا يزالون يسرفون فى القتل ويفسدون فى الأرض، ونسمع الآن ثورة أطفال الحجارة، وعدوان اليهود على العرب والمسلمين فى فلسطين مع إسرائف فى القتل وعدوان على الأطفال الأبرياء .

وسياتى فى الآية ٦٤ من سورة المائدة قوله تعالى: كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ .

ملاحق بتفسير الآية

١- خص الله بنى إسرائيل بالذكر فى هذه الآية: لكثرة سفكهم للدماء، وقتلهم الأنبياء، ولأن الحسد كان منشأ جريمة القتل، والحسد غالب عليهم .

٢- قال الزمخشري في تفسير الكشاف:

فإن قلت: كيف شبه الواحد بالجميع، وجعل حكمه حكمهم؟ قلت: لأن كل إنسان يدلي بما يدلي به الآخر من الكرامة على الله، وثبوت الحرمة، فإذا قتل فقد أهدم ما كرم على الله، وهتكت حرمة، وعلى العكس، فلا فرق إذاً بين الواحد والجميع في ذلك.

★ ★ ★

﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ جَزَاءُ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٣٢﴾ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ ﴾

المضمرات،

يحاربون الله ورسوله، المحارب: من يحمل السلاح على الناس في البر أو البحر أو الجو، دون إثارة منهم له. والمغتال كالمحارب. ويشمل القراصنة في البر والبحر والجو، كقطاع الطرق ...

ويسعون في الأرض فساداً، أى تمردا على ما شرعه الله من الأمن والطمأنينة للإنسانية كلها.

أو ينفوا من الأرض، المقصود بالأرض: الأرض التي يكتسبون فيها نفوذاً حراماً. ينفون منها إلى حيث لا نفوذ لهم، ولو سجناء. شألاً للجريمة.

التفسير

٣٣- ﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا ... الآية

لما بين الله - قبل هذه الآية - أن قتل النفس الواحدة له خطورته عند الله تعالى، وأنه يعتبر - عنده - كقتل الناس جميعاً، أتبع ذلك هذه الآية الكريمة، التي تضمنت من التشريع، ما يردع المعتدى الأثيم، ويكفه عن ترويع الناس والإفساد فيما بينهم. فقال تعالى: ﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ﴾.

والآية نزلت في قطاع الطريق: كما قاله كثير من المفسرين والفقهاء، وأصحاب الرأي .. نقل ذلك الطبرسي وغيره .

والمقصود من محاربتهم الله ورسوله: قطعهم الطريق على الناس، وإفسادهم في الأرض وترويع الآمنين .

وجعل عليهم هذا حرباً لله ورسوله : إنما هو لتمردهم على ما شرعه الله سبحانه وتعالى، من وجوب الكف عن إيذاء الناس، وتوفير أسباب الأمن والسلام لهم .

المعنى: أفادت الآية، أن الذين يسعون في الأرض فساداً، بقطعهم الطريق على الناس: يسلبونهم أموالهم أو أعراضهم أو يقتلونهم، أو يقطعون أطرافهم – يعاقبون بتقتيلهم أو تصليبهم^(٧٧) أو قطع أيديهم وأرجلهم من خلاف، أو نفيهم من الأرض .

وبيان ذلك في مسائل:

١- أن وصف المحارب لله ولرسوله، يطلق على من حمل السلاح على الناس في مدينة أو قرية، أو في طريق أو صحراء، وكابرههم عن أنفسهم وأموالهم، دون إثارة منهم له، أو ثأر أو عداوة .

٢- أن المغتال كالمحارب، وهو أن يحتال في قتل إنسان: ليأخذ ماله وإن لم يشهر السلاح . بأن دخل عليه بيته، أو صحبه في سفر فأطعمه سماً فقتله، فَيُقْتَلُ حَداً لا قَوْداً أي: يقتل قصاصاً .

٣- اختلف العلماء في حكم المحارب . فمنهم من قال : يعاقب بقدر ما فعل . فمن أخاف السبيل وأخذ المال: قُطِعَ يده ورجله من خلاف . وإن أخذ المال وقتل: قُطِعَت يده ورجله ثم صُلِبَ وقتل . فإذا قُتِلَ ولم يأخذِ المالَ: قُتِلَ . وإن لم يأخذِ المالَ ولم يَقْتُلْ: نُفِيَ . وبهذا قال النخعي، وعطاء وغيرهم .

وقال أبو يوسف: إذا أَخَذَ الْمَالَ وَقَتَلَ: صُلِبَ وَقُتِلَ عَلَى الْخَشْبَةِ .

قال الليث: بالحرية : مصلوياً .

وقال أبو حنيفة: إذا قُتِلَ: قُتِلَ . وإذا أَخَذَ الْمَالَ ولم يَقْتُلْ: قُطِعَت يده ورجله من خلاف، وإذا أخذ المالَ وقتل: فالسلطان مخير فيه: إن شاء قطع يده ورجله، وإن شاء لم يقطع وقتله وصلبه .

وقال الشافعي: إذا أخذ المال: قُطِعَت يده اليمنى، وحسبت^(٧٨) ثم قُطِعَت رِجْلُهُ اليسرى وحُسِمَتْ . وُخِّلَى سَبِيلُهُ: لأن هذه الجناية زادت على السرقة بالحراية .

وإذا قُتِلَ، قُتِلَ، وإذا أَخَذَ الْمَالَ وَقَتَلَ: قُتِلَ وَصُلِبَ .

وروى عنه أنه قال: يُصَلَّبُ ثلاثة أيام، وأنه يكره أن يُقَتَلَ مصلوباً، بل يصلبُ بعد القتل؛ لنهى رسول الله ﷺ عن المِثْلَةِ^(٣٤). ويمثل قوله قال أحمد.

وقال أبو ثور: الإمام مخير على ظاهر الآية. وكذا قال مالك وابن عباس، وسعيد بن المسيب، وعمر بن عبد العزيز، ومجاهد، والضحاك، والنخعي، كلهم قال:

الإمام مخير في الحكم على المحاربين؛ يحكم عليهم بأى الأحكام التى أوجبها الله تعالى؛ من القتل والصلب، أو القطع، أو النفي؛ أخذاً بظاهر الآية.

وروى عن ابن عباس، أنه قال: إن كان فى القرآن «أو» فصاحبه بالخيار. وهذا هو الأظهر، وهو ما نرجحه.

٤- النفي من الأرض: اختلف فى معناه:

فمن الشافعى: أنهم يُخْرَجُونَ من بلد إلى بلد، ويطلبون لتقام عليهم الحدود. وبه قال الليث ابن سعد، والزهري.

وقال مالك: ينفى من البلد الذى أحدث فيه الحاربة إلى غيره، ويحبس فيه كالأزاني.

وقال الكوفيون: نفيهم: سجنهم ... فيُنْفَى من سعة الدنيا إلى ضيقها.

حكى مكحول عن عمر قال: أحبس حتى أعلم منه التوبة. ولا أنفيه من بلد إلى بلد فيؤذنيهم.

قال القرطبي: والظاهر أن الأرض فى الآية هى أرض النازلة - أى: مكان الجريمة - ثم قال:

ينبغي للإمام - إذا كان هذا المحارب مخوف الجانب: يظن أن يعود إلى حاربة، أو إفساد - أن يسجنه فى البلد الذى يغرب إليه. وإن كان غير مخوف الجانب: سُرِحَ.

قال ابن عطية: وهذا صريح مذهب مالك، أن يغرب ويسجن حيث يغرب. وهذا على الأغلب فى أنه مخوف. ورجحه الطبري؛ لأن نفيه من أرض النازلة هو نص الآية، وسجنه بعد، بحسب الخوف منه.

فإن تاب وفهمت توبته: سُرِحَ.

٥- لا يراعى فى المال الذى يأخذه المحارب نصاب، كما يراعى فى السارق. وقيل: يراعى أن

يكون ربع دينار. وهو نصاب القطع.

قال ابن العربي: قال الشافعى، وأصحاب الرأى: لا يقطع من قطاع الطريق، إلا مَنْ أخذ قدر ما تقطع فيه يد السارق.

وقال مالك: يُحَكَّم عليه بحكم المحارب . وهو الصحيح: لأن الله تعالى - وقَت على لسان نبيه القطع فى السرقة، فى ربع دينار . ولم يوقت فى الحراية شيئاً، بل ذكر جزاء المحارب، فاقضى ذلك توفية الجزاء - على المحاربة - عن حقه .

ثم إن هذا قياس أصل على أصل، وهو مختلف فيه . وقياس أدنى على أعلى. وذلك عكس القياس وكيف يقاس المحارب على السارق . وهو يطلب خطف المال، فإن شعر به فر، حتى إن السارق إذا دخل بالسلاح يطلب المال، فإن منع منه، أو صيح عليه وحارب عليه، فهو محارب: يُحَكَّم عليه بحكم المحارب قال القاضى ابن العربى: كنت فى أيام حكمى بين الناس: إذا جاءنى أحد بسارق - وقد دخل الدار بسكين يحبسه على قلب صاحب الدار وهو نائم، وأصحابه يأخذون مال الرجل - حكمت فيهم بحكم المحاربين .. فافهموا هذا من أصل الدين، وارفعوا إلى يفاع العلم عن حضيض الجاهلين . اهـ نقول: وهذا ما يسميه علماء القانون: «سرقة بالإكراه» .

وفى المسألة أحكام عظيمة، وتفاصيل نفيسة ينبغى لأهل القضاء أن يعرفوها: ليطبقوها على الذين يعيشون فى الليل والنهار فساداً .

فلتتعرفها هؤلاء القضاة من مظانها فى كتب التفسير المطولة . المعنية بأحكام القرآن، وفى كتب الفقه

ولينفذوها فى أولئك المحاربين لله ورسوله: قطعاً لدابرهم .

ثم ختم الله الآية بقوله :

ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ . أى: ذلك الذى مر من جزاء المحاربين، خِزْيٌ وذل وقضيحة لهم فى الدنيا .. ولهم فى الآخرة عذاب عظيم .

وانما بولغ فى جزاء قطاع الطريق: لأنهم يَسُدُّون سبيل الكسب والتجارة على الناس، ويلزموهم البيوت، ويقطعون الأرزاق عن عباد الله، ويروعونهم فى مآمنهم، فلذا شُرِعَ لهم أشد العقاب، قطعاً لدابرهم.

٣٤-إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ .

أفادت هذه الآية: أن توبة المحاربين - بعد القدرة عليهم - لا تنفعهم، بل لا بد من أن تقام عليهم الحدود التى وجبت فى الآية السابقة.

أما إن تابوا قبل القدرة عليهم وإمساكهم: فإن حق الله يسقط عنهم، بقوله تعالى: فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ.

أما حقوق آدميين من قصاص وغيره، فلا تَسْقُطُ بالتوبة، فإن شاءوا عَفَوْا، وإن شاءوا استوفوا منهم حقوقهم، قصاصاً عادلاً.

★ ★ ★

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٣٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَآتَتْ لَهُمْ مَنَافِيَ الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٣٦﴾ يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوكَ مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِمُخْرِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿٣٧﴾﴾

المفردات:

وابْتَغُوا: واطلبوا.

الوسيلة: هي ما يتوسل به، ويتقرب إلى الله من فعل الطاعات، وترك المعاصي.

التفسير

٣٥- يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ ... الآية

أى: راقبوا الله تعالى فى أقوالكم وأعمالكم وتقربوا إليه بالعمل الصالح، «الوسيلة: هى القرية، وهى فعيلة من توسلت إليها أى: تقربت، قال عنقرة:

إن الرجال لهم إليك وسيلة أن يأخذوك تكلى وتخضبى

والجمع: الوسائل، قال الشاعر:

إذا غفل الواشون عدنا لوصلنا وعاد للتصافى بيننا والوسائل^(٨١)

والوسيلة، هى درجة فى الجنة وهى التى جاء الحديث الصحيح بها فى قوله ﷺ:

«من قال حين يسمع النداء - أى: الأذان - اللهم رب هذه الدعوة التامة، والصلاة القائمة، آت محمداً الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاماً محموداً الذى وعدته؛ حلت له شفاعتى يوم القيامة»^(٨١)

والآية أرشدت المسلمين إلى الأمور الآتية:

١- تقوى الله وطاعته والتزام أوامره ولجتناب نواهيه.

٢- التقرب إليه بما يرضيه .

٣- الجهاد فى سبيله .

ثم رتبت على ذلك الفلاح والغور والنجاح، حيث قال سبحانه وتعالى:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ .

وقد أطلال الألوسى فى تفسير هذه الآية الكريمة، وكتب قرابة خمس صفحات، يوضح فيها أن الوسيلة ليست الاستغاثة بالصالحين وجعلهم وسيلة بين الله تعالى وبين العباد .

فطلب الدعاء من الأحياء جائز، والتوسل بهم إلى الله تعالى جائز، فقد صح أن النبى ﷺ قال لعمر بن الخطاب، «لا تنسنا يا أختى من دعائك»^(٨٢)

ونقل الألوسى كلاما طويلا خلاصته أن التوسل لا يكون إلا بالأحياء، ولم يرد عن أحد من الصحابة أنه طلب من ميت شيئا، ففى صحيح البخارى عن أنس أن عمر رضى الله عنه - كان إذا أطحوا! استسقى بالعباس رضى الله عنه فقال:

«اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنبيك - ﷺ - فتسقينا، وإنا نتوسل إليك بعم نبيك فاسقنا؛ فيسقون».^(٨٣)

وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ. أى: وجاهدوا أنفسكم بكفها عن الأهواء، وكذلك جاهدوا أعداءكم؛ حتى تكون كلمة الله هى العليا، رجاء أن تفوزوا بالفلاح والسعادة فى الدنيا والآخرة .

٣٦- إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ .

إن الذين كفروا لو أن لكل واحد منهم منفردا ما فى الأرض - جميعا - من أموالها وزروعها وكنوزها ونفائسها ومنافعها - وضعفه معه - وقدموا كل ذلك: ليخلصوا به أنفسهم من عذاب يوم القيامة، ما قبله الله منهم؛ لأن سنته قد اقتضت أن تكون نجاة الإنسان من العذاب يوم القيامة متوقفة على الإيمان والعمل الصالح فى الدنيا، ولهم عذاب أليم شديد الإيلام .

قال الفخر الرازى: والمقصود من هذا الكلام التمثيل للزوم العذاب لهم؛ فإنه لا سبيل لهم إلى الخلاص .

روى البخارى عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: يؤتى بالرجل من أهل النار فيقال له: يا ابن آدم، كيف وجدت مضجعتك؟ فيقول: شر مضجع، فيقال له: أرايت لو كان لك ملء الأرض ذهباً أكننت تفتدى به؟ فيقول: نعم، فيقال له: قد كنت سئلت ما هو أيسر من ذلك: ألا تتشرك بالله شيئاً، فيؤمر به إلى النار»^(٨١).

٣٧- يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُبِيمٌ . أى: يتمنى الكفار أن يخرجوا من النار - بعد أن اصطلوا بسعيرها - وذاقوا عذابها وآلامها، وما هم بخارجين منها، بل يبقون فيها ولهم عذاب دائم لا ينتهى أبداً ..

«وهذه الآية خاصة بالكافرين كما يفيد نصها، أما المسلمون المذنبون، الذين أدخلوا النار بسبب معاصيهم فإنهم يخرجون من النار ويدخلون الجنة»^(٨٢).

وجاء في تفسير القرطبي: قيل لجابر بن عبد الله: إنكم يا أصحاب محمد تقولون: إن قوما يخرجون من النار والله تعالى يقول: وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا. فقال جابر: إنكم تجعلون العام خاصاً، والخاص عاماً، إنما هذا فى الكفار خاصة، فقرأت الآية كلها من أولها إلى آخرها فإذا هى فى الكفار خاصة .^(٨٣)

أخرج مسلم وابن المنذر وابن مردويه عن جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ قال: «يخرج من النار قوم فيدخلون الجنة»^(٨٤).

★ ★ ★

﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ٧٨﴾ فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ٧٩﴾ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَعْفُو لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٨٠﴾

المفردات:

نكالا من الله: أى: عقاباً من الله، ينكل به السارق، أى: يردع عن معاودة السرقة، ويحذر به هو وغيره من فعلها .

قال صاحب القاموس: النكال: ما نكلت به غيرك كائنًا ما كان .

وقال أيضاً: ونكل به تنكيلاً: صنع به صنيعاً يحذر غيره .

والله عزيز ، أى : غالب ، فلا يفوته المعتدون .

حكيم ، فى شرع هذا الحد : لما فيه من الردع .

التفسير

٣٨- وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ .

بعد أن بين حكم قاطع الطريق، تكلم عن عقوبة السارق والسارقة، وفى سورة النور بدأ الله بالزانية فقال تعالى:

الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ . لَّأَنَ الزُّنَى مِنَ الْمَرْأَةِ أَفْحَشُ ، وَلَأنَّ الْحَبْلَ يَظْهَرُ مِنْهَا ، وَلَأنَّ أَسْرَتَهَا تَصِيبُهَا الْمَعْرَةُ ، وَلَأنَّ شَهْوَةَ الْاِسْتِمْتَاعِ عَلَى النِّسَاءِ أَغْلَبُ ، وَحُبُّ الْمَالِ عَلَى الرِّجَالِ أَغْلَبُ ، وَالرِّجْلُ عَلَى السَّرْقَةِ أَجْرٌ ^(٨٨) فَنَاسِبٌ أَنْ يَبْدَأَ فِى السَّرْقَةِ بِالرِّجْلِ ، وَفِى الزُّنَى بِالْمَرْأَةِ .

والسارق: هو الذى يأخذ مال غيره خفية من حِرْزٍ مثله، ولا شبهة له فيه، دون طعن بسلاح أو تهديد به، فإن طعن بسلاح أو هدد به - وهو ما يُعرف الآن: بالسطو المسلح - فحكمه حكم قاطع الطريق، الذى يسعى فى الأرض فساداً .

ولا يعاقب السارق هذا العقاب إلا إذا كان بالغاً عاقلاً، غير مالك للمسروق منه ولا ولاية له عليه: فلا تقطع يد صبي ولا مجنون، ولا يد سيد أخذ مال عبده، ولا يد عبد سرق مال سيده بإجماع الصحابة، ولا يقطع الوالدان بسرقة مال ولدهما: لقوله ﷺ: «أنت ومالك لأبيك» ^(٨٩) وقيل: تقطع يد الابن إذا سرق مال أبيه . والراجح أنه لا يقطع: لأن الابن ينسبط فى مال أبيه كالعادة .

وإذا استكمل هذه الشروط: فلا تقطع يده إلا إذا سرق ما قيمته ربع دينار .

روى الشيخان عن عائشة أن رسول الله ﷺ قال: «تقطع يد السارق فى ربع دينار فصاعداً» ^(٩٠) . وقال أبو حنيفة وصاحبه والثوري: لا تقطع يد السارق إلا فى عشرة دراهم كيلا، أو دينار ذهباً أو وزناً، ولا يقطع حتى يخرج بالمتاع من ملك الرجل، وحجتهم حديث ابن عباس قال: قَوْمُ الْمُجَنِّ الذى قطع فيه النبى ﷺ بعشرة دراهم، ورواه عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: كان ثمن المجن يومئذ عشرة دراهم، أخرجهما الدارقطنى وغيره .

ومن العلماء من قال: لا تقطع اليد إلا فى خمسة دراهم، ومنهم من قال: لا تقطع اليد إلا فى أربعة دراهم، ومنهم من قال: لا تقطع اليد إلا فى ثلاثة دراهم، ومنهم من قال: تقطع اليد فى كل ما له قيمة على ظاهر الآية، وهو قول الخوارج .

قال القرطبي: وهذه أقوال متكافئة والصحيح منها ما قدمناه لك . اهـ .

وإن التضخم، وتدنى قيمة النقود، تجعل رأى الحنفية أولى بالاعتبار .

روى ابن أبي شيبة والترمذي والحاكم فى المستدرک والبيهقى فى السنن عن عائشة أن رسول الله ﷺ قال: «ادرموا الحدود عن المسلمين ما استطعتم فإن وجدتم للمسلم مخرجاً فخلوا سبيله، فإن الإمام أن يخطئ فى العفو خير من أن يخطئ فى العقوبة»^(٩١) .

وعلى الحاكم أن يتثبت بعناية من واقعة السرقة، وظروفها ودواعيها، وأن يعدل عن القطع عند وجود شبهة .

وتقطع يد السارق اليمنى من الكوع عند المفصل الذى بين الساعد والكف . فإن سرق ثانياً: قطعت رجله اليسرى من مفصل الرجل .

فإن سرق ثالثاً: قطعت يده اليسرى، فإن سرق رابعاً: قطعت رجله اليمنى، فإن سرق بعد ذلك عَزَّرَ بما يراه الحاكم رادعاً مانعاً، وروى عن أحمد أنه لا تقطع اليد اليسرى ولا الرجل اليمنى وهو قول أبى بكر وعمر وعلى وأبى حنيفة، وروى عنه أنها تقطع، وبه قال مالك والشافعى^(٩٢) .

وقال عطاء: تقطع يده اليمنى خاصة ولا يعود عليه القطع، ذكره ابن العرى وقال: أما قول عطاء فإن الصحابة قالوا قبله خلافاً^(٩٣) .
وتثبت السرقة بالبينة والإقرار .

ملاحظة:

يرى بعض الفقهاء أن جاحد العارية تقطع يده كالسارق، وأكثر الفقهاء يرون أنه لا قطع عليه، لقوله ﷺ: «لا قطع على خائن»^(٩٤) .

أما من ذهب إلى أن جاحد العارية تقطع يده كالسارق فقد استدل بما رواه الشيخان عن عائشة قالت: كانت امرأة تستعير المتاع وتجده، فأمر النبى ﷺ بقطع يدها، فأتى أهلها أسامة فكلموه فكلّم النبى ﷺ فقال ﷺ: «لا أراك تكلمنى فى حد من حدود الله تعالى، ثم قام النبى ﷺ خطيباً وقال: «إنما أهلك من كان قبلكم أنه إذا سرق فيهم الشريف تركوه، وإذا سرق فيهم الضعيف قطعوه، والذى نفسى بيده لو كانت فاطمة بنت محمد لقطعت يدها»^(٩٥) .

قال: فقطع يدها.

وجاء فى البخارى أنها سُرقت، وجاء فى مسلم أن المرأة المذكورة كانت تستعير المتاع وتجده.

وقد توسع العلماء والفقهاء والمفسرون في تفسير هذه الآية وخصوصا التفاسير التي عنيت بالأحكام الفقهية، ومثال ذلك أن القرطبي بين أن هذه الآية فيها سبع وعشرون مسألة كتبها في ١٥ صفحة ومن نماذج تفسير القرطبي ما يأتي:

المسألة الثانية عشرة: قوله تعالى: **فَأَقْطَعُوا**. القطع معناه: الإبانة والإزالة، ولا يجب إلا بجمع أوصاف تعتبر في السارق وفي الشيء المسروق، وفي الموضع المسروق منه وفي صفته .

١- فأما ما يعتبر في السارق فأربعة أوصاف وهي: البلوغ، والعقل، وأن يكون غير مالك للمسروق منه، وألا يكون له عليه ولاية؛ فلا يقطع العبد إن سرق مال سيده، وكذلك السيد إن أخذ مال عبده لا قطع بحال، ولا قطع على صبي ولا مجنون .

٢- وأما ما يعتبر في الشيء المسروق فثلاثة أوصاف :

(أ) النصاب .

(ب) أن يكون مما يتمل ويملك ويحل بيعه .

(ج) ألا يكون للسارق فيه ملك كمن سرق ما رهنه أو ما استأجره .

٣- وأما ما يعتبر في الموضع المسروق منه فوصف واحد وهو الحرز لمثل ذلك الشيء المسروق.

وجملة القول فيه: أن كل شيء له مكان معروف فمكانه حرزه، وكل شيء معه حافظ فحافظه حرزه، فالدور والمنازل والحوانيت حرز لما فيها، غاب عنها أهلها أو حضروا .

والقبر والمسجد حرز لما فيهما، والخزانة في مكاتب الناس - أو الحكومة - حرز لما فيها، وظهور الدواب حرز لما تحمل^(١٦) .

فَأَقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا. والخطاب هنا لولاة الأمر الذين يرجع إليهم تنفيذ الأحكام والحدود . وجمع سبحانه اليد فقال: **أَيْدِيَهُمَا** . ولم يقل: يديهما بالتثنية؛ لأن فصحاء العرب يستقلون إضافة المثنى إلى ضمير التثنية.

قال القرطبي:

قوله تعالى: **جَزَاءُ بَمَا كَسَبَا**. مفعول من أجله، وإن شئت كان مصدراً، وكذا: **نَكَالًا مِنَ اللَّهِ** . اهـ . وفيه بيان لسبب هذه العقوبة وللحكمة التي من أجلها شرعت .

أى: اقطعوا أيديهما جزاءً لهما بسبب فعلهما الخبيث، وكسبهما السيئ وخيانتهم القبيحة، ولكي يكون هذا القطع لأيديهما نكالاً. أى: عبرة وزجرًا - من الله تعالى - لغيرهما؛ حتى يكف الناس عن ارتكاب هذه الجريمة .

يقال: نكَلُ فلان بفلان تنكيلاً، أى: صنع به صنيعاً يحذر غيره .

وسميت هذه العقوبة نكالاً؛ لأنها تجعل غير من نزلت به يخاف من ارتكابها؛ حتى لا ينزل به ما نزل بمرتكبها من قطع ليد، وفضيحة لأمره، وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ. وَالله غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ، حكيم فى شرائعه وتكاليفه .

قال الأصمعي: قرأت هذه الآية، وإلى جنبى أعرابى فقلت: والله غفور رحيم، سهواً؛ فقال الأعرابى: كلام من هذا؟! قلت: كلام الله، قال: أعد؛ فأعدت: والله غفور رحيم، فقال: ليس هذا كلام الله؛ فتنهبت فقلت: وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ. فقال: أصبت هذا كلام الله، فقلت له: أنقرأ القرآن؟ قال: لا، قلت: فمن أين علمت أنى أخطأت؟ فقال: يا هذا عَزِيزٌ حَكِيمٌ، فأمر بالقطع، فلو غفر ورحم لما أمر بالقطع^(٣٧) فقد فهم الأعرابى أن مقتضى العزة والحكمة، غير مقتضى المغفرة والرحمة، وأن الله تعالى - يضع كل اسم موضعه فى كتابه .

٣٩- كَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ . سبب نزولها: أن امرأة كانت قد سرت فقالت: يا رسول الله، هل لى من توبة فنزلت هذه الآية^(٣٨) .

قال ابن كثير : أى: من تاب بعد سرقته وأتاب إلى الله فإن الله يتوب عليه فيما بينه وبينه، فأماً أموال الناس فلا بد من ردها إليهم أو ردّ بدلها، وهذا عند الجمهور .

فإن كانت توبته قبل أن يرفع أمره إلى القضاء فلا قطع، كما قال عطاء وجماعة من الفقهاء استناداً إلى قوله تعالى: إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْرَأَ عَلَيْهِمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ . (المائدة: ٣٤).

فإنه وإن نزل فى قطاع الطريق فحكمه عام فى جميع الحدود عند هؤلاء العلماء، وإن كانت توبته بعد أن رفع أمره للقضاء، أقيم عليه الحد فلا يسقط الحد بالتوبة، بل تنفذ العقوبة بالنسبة لأحكام الدنيا، ويقبل الله التوبة رجاء للقبول فى الآخرة .

روى الإمام أحمد عن عبد الله بن عمرو أن امرأة سرت على عهد رسول الله ﷺ - فجاء بها الذين سرقتهم فقالوا: يا رسول الله، إن هذه المرأة سرقتنا، قال قومها: فنحن نغديها، فقال رسول الله

﴿اِطْعَمُوا يَدَهَا﴾ ففقطعت اليمينى، فقالت المرأة: هل لى من توبة يا رسول الله؟ قال نعم، أنت اليوم من خطيئتك كيوم ولدتك أمك، فأنزل الله تعالى: ﴿فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ ۖ﴾^(١٠٠)

وروى ابن ماجه عن ثعلبة الأنصارى: أن عمر بن سمرة جاء إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله، إنى سرفت جملاً لبنى فلان فطهرنى، فأرسل إليهم النبى ﷺ، فقالوا: إنا افتقدنا جملاً لنا، «فأمر به فقطعت يده وهو يقول: الحمد لله الذى طهرنى منك، أردت أن تدخلنى جسدى النار»^(١٠١)

٤٠ - أَلَمْ نَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ.

هذه الآية مسوقة لبيان حق الله فى أن يشرع لعباده ما تقدم من عقاب قاطع الطريق والسارق والعفو عن التائب منهما .

والمعنى: ألم تعلم أن الله له السلطان الكامل على السماوات والأرض وما فيهما، ومن كان كذلك: فإن له كامل الحق فى أن يعذب من شاء من المعتدين، وأن يغفر لمن شاء من التائبين .

وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. فهو سبحانه عظيم القدرة، فلا يمنعه عن تشريعه الحكيم مانع، ولا يدفعه عن جزائه لهم فى الدنيا والآخرة دافع .

★ ★ ★

﴿يَأْتِيهَا الرُّسُولُ لَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا ءَامَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا وَاسْتَنْعُوتَ لِلْكَذِبِ سَكَنُكُمْ لِقَوْمٍ ءَاخِرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ يَحْزَنُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِيدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝﴾

المضردات:

يسارعون فى الكفر: يجدون فيه .

ومن الذين هادوا: أى: من اليهود .

يجرفون الكلم من بعد مواضعه ، يستثبون تأويله .
 فـتـتـه ، إخلاله لسوء اختياره .
 حـزـى ، هوان ومذلة .

التفسير:

٤١ - يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزَنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ

وردت عدة أسباب لنزول هذه الآية نجدها في تفسير ابن كثير والقرطبي وغيرهما .
 قيل: إنها نزلت في المنافقين .

وقيل: إنها نزلت في ابن صوريا؛ آمن ثم كفر .

وأرجح الأقوال أنها نزلت في اليهود عندما حرفوا حكم التوراة ، وكانت التوراة تنصّ على أن عقوبة الزاني المحصن هو الرجم بالحجارة حتى يموت ، فلما كثر الزني في أشراف اليهود؛ بدلوا حكم الرجم إلى الجلد وتسويد الوجه .

ثم تحاكموا إلى رسول الله ﷺ بشأن رجل وامرأة قد زنيا من اليهود ، ورغبوا أن يحكم بغير الرجم . فسألهم عن حكم الله في التوراة فقالوا: الجلد فناداهم الله أن ينطقوا بالحق ، فقالوا: إنه الرجم؛ فقال ﷺ «اللهم إني أول من أحيا أمرك إذ أماتوه» .

ثم أمر أن يرمج الزانيان فرجما .

وقد ورد هذا المعنى في صحيح البخاري ومسلم^(١٠١) .

يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزَنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ أراد الله سبحانه وتعالى أن يُسلّي رسوله الكريم ويواسيه؛ حتى لا يحزن بما يفعل المنافقون واليهود وغيرهم .

فناداه الله تعالى بوصف الرسالة؛ تشريفاً له وتكريماً ، وحثه على السلوى والصبر وعدم الحزن من هؤلاء المعاندين ..

«والنهي عن الحزن وهو أمر نفسي لا اختيار للإنسان فيه ، والمراد به هنا: النهي عن لوازمه كالإكثار من محاولة تجديد شأن المصائب، وتعظيم أمرها ، وبذلك تتجدد الآلام وتعز السلوى»^(١٠٢)

يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ . أى: يذهبون إليه بسرعة من غير مواناة ولا تدبر ولا تفكر ، فهم ينتقلون بحركات سريعة في ثنايا الكفر ومداخله ، دون أن يزعمهم وازع من خلق أو دين .

قال أبو السعود: والمسارة في الشيء: الوقوع فيه بسرعة ورغبة . وإيثار كلمة في . على كلمة (إلى) للإيماء إلى أنهم مستقرون في الكفر لا يبرحونه، وإنما ينتقلون بالمسارة عن بعض فنونه وأحكامه إلى بعض آخر منها ، كإظهار موالاة المشركين، وإبراز آثار الكثير للإسلام ونحو ذلك .

مِنَ الَّذِينَ قَالُوا ءَامَنَّا بِأَقْوَاهِمُ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ . وهم المنافقون، وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا . يعنى: اليهود أى: أن المسارعين في الكفر فريقان: فريق المنافقين الَّذِينَ قَالُوا ءَامَنَّا بِأَقْوَاهِمُ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ ، وفريق اليهود سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ . هذا الوصف يعود إلى الفريقين، أو إلى اليهود خاصة ، أى: الذين يسارعون في الكفر هم سماعون للكذب أى: كثيرو السماع للكذب من أحبارهم ورؤسائهم، واللام في قوله: لِلْكَذِبِ للتقوية أى: أنهم يسمعون الكذب كثيرا سماع قبول وتلذذ، ويأخذونه ممن يقوله - من أعداء الإسلام - على أنه حقائق ثابتة لا مجال للريب فيها .

سَمَاعُونَ لِقَوْمٍ ءَاخِرِينَ لَمْ يَأْتُوا . أى: لم يحضروا مجلسك، وهم طائفة من اليهود ، كانوا لا يحضرون مجلس رسول الله ﷺ تكبرا وتمرداً ، ولكن يوجهون إليه بعض أتباعهم: ليحضروا مجلسه وينقلوا إليهم كلامه .

يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ . من جملة صفات القوم المذكورين، أى: أنهم يميلون بالتوراة ويحرفون الكلام الوارد فيها ويؤولونه على غير تأويله من حيث لفظه أو من حيث معناه ، ولعل المراد: أنهم حرفوا التوراة ومما حرفوه: الرجم على الزاني والزانية ، جعلوا بدله تسويد الوجه .

يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ ... أى: يقولون لأتباعهم السماعين لهم: إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ . أى: إِنْ أَفْتَاكُمْ محمد بما تريدون - وهو الجلد - فخذوه وأعملوا بموجبه.

جاء في زاد المسير في علم التفسير لابن الجوزي:

«وذلك أن رجلاً وامرأة من أشراف اليهود زنيا، فكرهت اليهود رجمهما ، فبعثوا إلى النبي ﷺ يسألونه عن قضائه في الزانيين إذا أحصنا ، وقالوا: إِنْ أَفْتَاكُمْ بالجلد فخذوه ، وإن أَفْتَاكُمْ بالرجم فلا تعملوا به» (١٠٧)

وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْزَبُوا . أى: وإن أَفْتَاكُمْ محمد بغير ما أَفْتَيْنَاكُمْ به فاحزبوه قبول حكمه، وإياكم أن تستجيبوا له أو تميلوا إلى ما قاله لكم .

وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً . ومن يقض الله بكفره وضلالته: فلن تستطيع - أيها الرسول الكريم - دفعه عن الضلالة؛ لأنك لا تملك له من الله شيئاً في دفع الفتنة عنه .

فقد اقتضت حكمته أنه يمنح هدايته وتوفيقه وعونه ، لمن سار في طريق الهدى وأثر الحق ورغب في السير على الطريق القويم: أما من أعرض عن الهدى وتنكب الجادة ، فإن الله تعالى يسلب هذه وتوفيقه عنه ويتركه مقتونا متنكبا طريق الجادة .

قال تعالى: وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى • قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا • قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيتَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنسى . (طه: ١٢٤ - ١٢٦)

أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ . أى: هؤلاء المذكورون - من المنافقين واليهود - هم الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم من دنس الكفر والضلالة، بطهارة الإيمان والإسلام: لأنهم منهمكون في الضلالة ، مصرون عليها ، معرضون عن طريق الهداية والرشاد .

لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ . أما خزي المنافقين: فبهتك سترهم، وإطلاع النبی على كفرهم ، وخزي اليهود: بفضيحتهم في إظهار كذبهم: إذ كتموا الرجم، وبأخذ الجزية منهم .

قال مقاتل: وخزي قريظة بقتلهم وسبيهم ، وخزي النضير بإجلانهم ، وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ: بدخولهم النار ، والخلود فيها .

★ ★ ★

﴿ سَمِعُوا لِلْكَذِبِ أَكْأَلُونَ لِلْسُّحْتِ إِنْ جَاءُوكَ فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرَضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَكَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئًا وَإِنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴾ (٤٢)

المضردات:

أَكْأَلُونَ : كثيروا الأكل .

لِلْسُّحْتِ : السحت: الحرام. كالربا ونحوه .

بِالْقِسْطِ : بالعدل .

التفسير:

٤٢- سَمِعُوا لِلْكَذِبِ أَكْأَلُونَ لِلْسُّحْتِ إن هؤلاء المنافقين واليهود من صفاتهم - أيضا - أنهم كثيروا السماع للكذب ، وكثيروا الأكل للمال الحرام بجميع صوره وألوانه ، ومن كان هذا شأنه فلا تنتظر منه خيرا ولا تؤمل فيه رشدا .

وجاءت هاتان الصفتان - سماعون وأكالون - بصيغة المبالغة ، للإيدان بأنهم محبوبون حبا جما لما أباه الدين والخلق الكريم ، فهم يستمرون سماع الباطل من القول ، كما يستمرون أكل أموال الناس بالباطل .

قال ابن الجوزي:

وفى المراد بالسحت ثلاثة أقوال:

أحدها: الرشوة فى الحكم .

والثاني: الرشوة فى الدين .

والثالث: أنه كل كسب لا يحل .

فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ . أى: فإن جاءك اليهود متحاكمين إليك، فأنت بالخيار بين أن تحكم بينهم، لأنهم اتخذوك حكما، أو تعرض عنهم: لأنهم لا يقصدون بتحاكمهم إليك اتباع الحق.

قال الشوكاني فى فتح القدير:

وقد أجمع العلماء على أنه يجب على حكام المسلمين أن يحكموا بين المسلم والذمى إذا ترافعا إليهم، واختلفوا فى أهل الذمة إذا ترافعوا فيما بينهم، فقول: يجب الحكم بينهم ، وقيل: هو جائز وله أن يردهم، ولا يحكم بينهم بشئ .

وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئًا . أى: وإن اخترت الإعراض عن الحكم بينهم فلن يقدروا على الإضرار بك؛ لأن الله عاصمك من الناس .

وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ . أى: وإن اخترت الحكم بينهم، فالواجب أن يكون الحكم بينهم بالعدل، الذى أمرك الله به وأنزله عليك .

قال تعالى: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ . (النساء: ٥٨)

وقال سبحانه: وَأَنْ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ . (المائدة: ٤٩)

وقريب منه قوله تعالى: يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَفْلِسُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ يَوْمَ تُنْزَلُ الْحِسَابُ . (ص: ٢٦)

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ : وهو ختام الآية مقرر لما قبله من وجوب الحكم بالعدل إذا ما اختار أن يقضى بينهم .

يقال: أقسط الحاكم في حكمه: إذا عدل وقضى بالحق فهو مقسط أى: عادل، ومنه: إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ.

روى مسلم في صحيحه أن رسول الله ﷺ قال: «إن المقسطين على منابر من نور عن يمين الرحمن وكلتا يديه يمين، الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولّوا»^(١٠٤)

في أعقاب الآية :

١- ذهب فريق من العلماء إلى أن هذه الآية منسوخة وأن النبي ﷺ كان مخيراً بين الحكم بين اليهود أو الإعراض عنهم ثم نسخ ذلك بقوله تعالى :

وَأَن احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ. والراجع أن الآية غير منسوخة، وأن التخيير لا يزال قائماً، أما قوله تعالى: وَأَن احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ. فهو بيان لكيفية الحكم عند اختياره له .

★ ★ ★

﴿وَكَيْفَ يَحْكُمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ (٤٣)

التفسير:

٤٣- وَكَيْفَ يَحْكُمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ الآية. أى: أن أمر هؤلاء اليهود لمن أعجب العجب! لأنهم يحكمونك يا محمد في قضاياهم مع أنهم لم يتبعوا شريعتك، ومع أن كتابهم التوراة قد ذكر حكم الله صريحاً واضحاً فيما يحكمونك فيه، فالاستفهام في قوله: وَكَيْفَ يَحْكُمُونَكَ للتعجب من أحوالهم حيث حكموا من لا يؤمنون به في قضية حكمها بين أيديهم ظناً منهم أنه سيحكم بينهم بما اتفقوا عليه مما يرضى أمواءهم وشهواتهم .

ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ . أى: ثم يعرضون من بعد حكمك الموافق لما في كتابهم .

وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ . تدبيل مقرر لمضمون ما قبله، فهم غير مؤمنين بالتوراة: لتحريفهم بعض أحكامها. وغير مؤمنين بك: لإعراضهم عن حكمك الموافق لما في التوراة .

★ ★ ★

﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوُا النَّكَاسَ وَأَخْشَوْنَ اللَّهَ فَاتَّخِذُوا عِيَاقِبَتُنَا قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴾

المضردات،

والرهبانيون : جمع ربابي؛ وهو المنسوب إلى الرب. والمراد: الزهاد والعباد .

والأحبار : جمع حبر؛ وهو: العالم، أو رؤساء العلماء عند اليهود .

استحفظوا : كفوا من الله بالمحافظة عليه .

شهداء : أي: رقباء يحمونه من التغيير والتبديل .

التفسير،

٤٤- إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ ... الآية

هذا كلام مستأنف لبيان علو شأن التوراة فهو سبحانه الذي أنزلها من عنده لتكون مصدر

هداية للناس إلى سبيل الله مشتملة على الأحكام والتكاليف والشرائع .

ومشتملة على النور من بيان للعقائد السليمة والمواعظ الحكيمة والأخلاق القويمة .

قال الدكتور محمد سيد طنطاوي :

والمعنى: إنا أنزلنا التوراة على نبينا موسى مشتملة على ما يهدي الناس إلى الحق من أحكام

وتكاليف وعلى ما يضيء لهم حياتهم من عقائد ومواعظ وأخلاق فاضلة .

يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا ..

النَّبِيُّونَ . هنا هم أنبياء بني إسرائيل من بعد موسى .

الَّذِينَ أَسْلَمُوا . صفة للنبينين أي: أخلصوا وجوههم لله

قال الشوكاني: وفيه إرغام لليهود بأن أنبياءهم كانوا يدينون بدين الإسلام، الذي دان به محمد ﷺ

فلا يقال لنبي من الأنبياء: إنه يهودي أو نصراني، بل كانوا جميعا مسلمين .

لِّلَّذِينَ هَآؤُوا . أَيْ: رَجَعُوا عَنِ الْكُفْرِ، وَالْمَرَادُ بِهِمُ الْيَهُودُ .
وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ
الرَّبَّانِيُّونَ. العلماء الحكماء
الْأَحْبَارُ. العلماء

وقال مجاهد: الرَّبَّانِيُّونَ: الفقهاء العلماء وهم فوق الأحبار، وقال ابن عباس: الرَّبَّانِيُّونَ: هم الذين
يسوسون الناس بالعلم، ويربونهم بصغارهم قبل كبارهم .

والجبر والحبس: الرجل العالم وهو مأخوذ من التحبير وهو التحسين، فهم يحبرون العلم أَيْ:
يبينونه ويزينونه، وهو محبر في صدورهم (١٠٠)

بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ . أَيْ: أَمَرَهُمُ الْأَنْبِيَاءُ بِحِفْظِ التَّوْرَةِ عَنِ التَّغْيِيرِ وَالتَّحْدِيدِ، وَالْمَحَافَظَةِ عَلَى
تَطْبِيقِ أَحْكَامِهَا، وَأَنْ يَكُونُوا رِقَابًا عَلَى تَنْفِيزِ حُدُودِهَا، وَتَطْبِيقِ أَحْكَامِهَا؛ حَتَّى لَا يَهْمَلَ شَيْءٌ مِنْهَا .

والعنى: إنا أنزلنا التوراة فيها هداية للناس إلى الحق، وضياء لهم من ظلمات الباطل، وهذه
التوراة يحكم بها بين اليهود أنبياءهم الذين أسلموا وجوههم لله، وأخلصوا له العبادة والطاعة،
ويحكم بها أيضا الربانيون والأحبار الذين التزموا طريقة الأنبياء .

وكان هذا الحكم منهم بالتوراة بين اليهود، بسبب أنه تعالى حملهم أمانة حفظ كتابه والقيام
على تنفيذ أحكامه، وشرائعه وتعاليمه .

قال الفخر الرازي:

قوله تعالى: بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ.

حفظ كتاب الله على وجهين .

الأول: أَنْ يَحْفَظَ فَلَا يَنْسَى .

الثاني: أَنْ يَحْفَظَ فَلَا يَضِيعُ، وَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ عَلَى الْعُلَمَاءِ حِفْظَ كِتَابِهِ مِنْ هَذَيْنِ الْوَجْهَيْنِ:

أحدهما: أَنْ يَحْفَظُوهُ فِي صُدُورِهِمْ وَيَدْرُسُوهُ بِأَلْسِنَتِهِمْ .

الثاني: أَلَّا يَضِيعُوا أَحْكَامَهُ وَلَا يَهْمَلُوا شَرَائِعَهُ (١٠١)

فَلَا تَخْشَوْا النَّاسَ وَاتَّقُوا اللَّهَ

الخشية: خوف يشوبه تعظيم، وأكثر ما يكون ذلك على علم بما يخشى منه، ولذلك خَصَّ العلماء بها في قوله: **إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ** .. (فاطر: ٢٨)

فبالخشية خوف يشوبه تعظيم ومحبة للمخشى، بخلاف الخوف فهو أعم من أن يكون من مرهوب معظم محبوب أو مرهوب مبغوض مذموم .

والمعنى: إذا كان شأن التوراة، أن تنفذ أحكامها وتعاليمها فلا تخافوا يا علماء اليهود، أحداً من الناس كائننا من كان، وعليكم أن تطبقوا أحكام الله كما أنزلها الله وأن تجعلوا خشيتكم منى وحدي، لا من أخذ من الناس فأننا الذي بيدي نفع العباد وضرهم .

وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا . أى: لا تتركوا الحكم بما أنزل الله: خوفاً من أحد أو رغبة في مصلحة أو رشوة.

قال الدكتور محمد سيد طنطاوى في تفسير سورة المائدة .

والاشتراء هنا معناه: الاستبدال، والمراد بالآيات: ما اشتملت عليه التوراة من أحكام وتشريعات وبشارات بالنبي ﷺ .

والمراد بالثمن القليل: حظوظ الدنيا وشهواتها من نحو الرياسة والمال والجاه، وما إلى ذلك من متع الحياة الدنيا .

أى: ولا تستبدلوا بأحكام آياتي التى اشتملت عليها التوراة، أحكاماً أخرى تغايرها وتخالفها لكى تأخذوا فى مقابل هذا الاستبدال ثمناً قليلاً من حظوظ الدنيا .

وهذا الثمن لا يكون إلا قليلاً - وإن بلغ ما بلغ من أعراض الدنيا - بالنسبة لطاعة الله والرجاء فى رحمته ورضاه .

وهذا النهى، وإن كان موجهاً إلى رؤساء اليهود وأخبارهم، إلا أنه يتناول الناس جميعاً فى كل زمان وكل مكان: لأنه نهى عن ردائل يجب أن يبتعد عنها كل إنسان يتأتى له الفطاب . وإلى هذا المعنى أشار الألوسى بقوله: **فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَخَشَوْا اللَّهَ** وَأَخْشَوْا **وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا** .. خطاب لرؤساء اليهود وعلمائهم بطريق الالتفات - إذ انتقل من الحديث عن الأخبار السابقين منهم إلى خطاب هؤلاء المعاصرين للنبي ﷺ - ويتناول غير أولئك المخاطبين بطريق الدلالة (١٠٨).

وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ.

هذه الآية، وما يأتى من قوله تعالى: **فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ** .

وقوله تعالى: فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ. نزلت كلها في الكفار وعلى هذا رأى أكثر المفسرين .
فأما المسلم فلا يكفر وإن ارتكب كبيرة ^(١٠٩).

صفحة من تفسير القرطبي

قال القرطبي ^(١١٠) قوله تعالى: وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ.

وَالظَّالِمُونَ وَالْفَاسِقُونَ. نزلت كلها في الكفار؛ ثبت ذلك في صحيح مسلم من حديث البراء، وقد تقدم. وعلى هذا المعظم فأما المسلم فلا يكفر وإن ارتكب كبيرة. وقيل: فيه إضمار؛ أي ومن لم يحكم بما أنزل الله ردًا للقرآن، وحجداً لقول الرسول عليه الصلاة والسلام فهو كافر؛ قاله ابن عباس ومجاهد، فالآية عامة على هذا.

قال ابن مسعود والحسن: هي عامة في كل من لم يحكم بما أنزل الله من المسلمين واليهود والكفار، أي: معتقداً ذلك ومستحلاً له؛ فأما من فعل ذلك، وهو معتقد أنه راكم محرماً؛ فهو من فساق المسلمين، وأمره إلى الله تعالى إن شاء عذبه، وإن شاء غفر له.

وقال ابن عباس في رواية: ومن لم يحكم بما أنزل الله فقد فعل فعلاً يضاهي أفعال الكفار. وقيل: أي: ومن لم يحكم بجميع ما أنزل الله؛ فهو كافر، فأما من حكم بالتوحيد ولم يحكم ببعض الشرائع؛ فلا يدخل في هذه الآية، والصحيح الأول، إلا أن الشعبي قال: هي في اليهود خاصة، واختاره النحاس؛ قال: ويدل على ذلك ثلاثة أشياء منها: أن اليهود قد ذكروا قبل هذا في قوله: لِلَّذِينَ هَادُوا. فعاد الضمير عليهم، ومنها أن سياق الكلام يدل على ذلك، ألا ترى أن بعده وَكُتِبَ عَلَيْهِمْ. فهذا الضمير لليهود بإجماع؛ وأيضاً فإن اليهود هم الذين أنكروا الرجم والقصاص. فإن قال قائل: من إذا كانت للمجازاة فهي عامة إلا أن يقع دليل على تخصيصها؟ قيل له: من. هنا بمعنى الذي مع ما ذكرناه من الأدلة؛ والتقدير: واليهود الذين لم يحكموا بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون؛ فهذا من أحسن ما قيل في هذا.

ويرى أن حذيفة سئل عن هذه الآيات أمي في بنى إسرائيل؟ قال: نعم هي فيهم، ولتسلكن سبيلهم حذو النعل بالنعل. وقيل: الْكَافِرُونَ. للمسلمين، وَالظَّالِمُونَ لليهود، وَالْفَاسِقُونَ للنصارى؛ وهذا اختيار أبي بكر بن العربي، قال: لأنه ظاهر الآيات، وهو اختيار ابن عباس وجابر بن زيد وابن أبي زائدة وابن شبرمة والشعبي أيضاً. قال طاوس وغيره: ليس بكفر ينقل عن الملة، ولكنه كفر دون كفر ^(١١١).

﴿ وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ
وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ فَمَن تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ
كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَن لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٤٥﴾ ﴾

المفردات،

قصاص : القصاص: عقاب الجاني بمثل ما جنى .

تصدق : أى: عفا عن الجاني .

كفارة له : محو لذنوبه وأثامه .

التفسير:

٤٥ - وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ
وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ ... الآية.

أى: وكتبنا على اليهود فى التوراة القصاص بقتل النفس بالنفس كبيرة أو صغيرة، ذكراً أو أنثى،
وشرع من قبلنا يلزم إذا لم ينسخ، وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ. أى: أن العين إذا فقتت، أو قتلعت عمداً ولم يبق فيها مجال
للإدراك، فيجب أن تنقأ عين الجاني أو تقلع بها، وقال القاضى أبو يعلى: ليس المراد قلع العين بالعين،
لتعذر استيفاء المماثلة، لأننا لا نقف على الحد الذى يجب فيما ذهب ضوءها وهى قائمة، وصفة ذلك أن
تشد عين القالع، وتحمى مرأة، فتقدم من العين التى فيها القصاص حتى يذهب ضوءها.

وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ. إذا جرح جميعه فإنه يجزى أنف الجاني به. وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ. أى: تقطع الأذن بالأذن،
وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ. أى: وكذلك السن إذا قتلعت أو كُسرت تؤخذ بها، لا فرق بين الثنايا، والأنياب، والأضراس،
والرباعيات، وأنه يؤخذ بعضها ببعض، ولا فضل لبعضها على بعض، وينبغى أن يكون المأخوذ فى
القصاص من الجاني هو المماثل للمأخوذ من المجنى عليه، كالأذن اليمنى مثلاً دون اليسرى .

وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ. ^(١١٧) فيقتص من للجاني بجرح مثل ما جرح، إن كان لا يحدث من القصاص تلف
النفس، ويعرف مقدار الجرح عمقا أو طولاً أو عرضاً، وقد قدر أئمة الفقه أربش كل جراحة بمقادير معلومة.

جاء في التفسير الوسيط:

ويتم القصاص إذا كانت المساواة ممكنة فإذا تعذرت المساواة كما إذا فقأ أعمى عين مبصرة، أو كان فيها خطر على حياة المقتص منه كما إذا فقأ أعور عين مبصرة ففي ذلك دية الجراح^(١١٧) لَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ . أى: فمن عفا عن القصاص من الجاني بقبول الدية، أو مع التنازل عنها فهو كَفَّارَةٌ لَهُ. أى: فهو كفارة للمتصدق يكفر الله بها عنه ذنوبه .

وعبر عن العفو والتصدق؛ للترغيب فيه، وإظهار جزيل ثوابه، والقصاص المذكور فى الآية، إنما يكون حال العدوان العمد، أما الخطأ أو شبهه ففيه الدية .

فى أعقاب الآية:

١- حتم الله تعالى الآية السابقة بقوله: وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ. وفى هذه الآية قال: وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ . والكفر أعظم من الظلم .

قال ابن كثير :

هذه الآية مما وبخت به اليهود وأيضاً قرّعت عليهم، فإن عندهم فى نص التوراة أن النفس بالنفس، وقد خالفوا حكم ذلك عمداً وعناداً فأقادوا النضرى من القرطى، ولم يقدوا القرطى من النضرى، وعدلوا إلى الدية، كما خالفوا حكم التوراة فى رجم الزاني المحصن وعدلوا إلى ما اصطالحوا عليه من الجلد والتحميم والإشهار، ولهذا قال هناك: وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ؛ لأنهم جحدوا حكم الله قصداً منهم وعناداً وعمداً . وقال هنا: فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ . فى تنمة الآية: لأنهم لم ينصفوا المظلوم من الظالم فى الأمر الذى أمر الله بالعدل والتسوية بين الجميع فيه، فخالفوا وظلموا وتعدى بعضهم على بعض ... ١ هـ .

٢- استدلل جمهور الفقهاء بعموم هذه الآية على أن الرجل يقتل بالمرأة. وقد روى أنه ﷺ قتل مسلماً بذمى^(١١٨) وذهب بعض الفقهاء إلى أن الرجل لا يقتل بالمرأة، بل تجب عليه ديتها، وإلى أنه لا يقتل مؤمن بكافر، وأجاب العطاء بأن الآية عامة تفيد قتل النفس بالنفس وما روى فى الحديث لا يقتل مؤمن بكافر^(١١٩) والمراد بما روى للحرس .

٣- قال تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِمَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرْبُ وَالْبَحْرُ وَالْعَدُوُّ وَالْأُنثَى بِالْأُنثَى فَمَنْ عَفَى لَهُ مِنْ أَخِيهِ فَيَسَّعَ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَّاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ فَمَنْ أَعَدَّى بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ (البقرة: ١٧٨) .

تذكر بعض الروايات أن هذه الآية منسوخة نسختها آية المائدة التي نزلت بعدها وجعلت النفس بالنفس إطلاقاً .

وعند التحقيق نجد أن آية النفس بالنفس مجالها مجال الاعتداء الفردي من فرد معين على فرد معين، فيؤخذ الجاني ما دام القتل عمداً .

فأما آية البقرة فمجالها مجال الاعتداء الجماعي حيث تعدى أسرة على أسرة أو جماعة على جماعة فتصيب منها من الأحرار والعبيد والنساء فإذا أقيم ميزان القصاص؛ كان الحر من هذه بالحر من تلك والعبد من هذه بالعبد من تلك، والأنثى من هذه بالأنثى من تلك، وإلا فكيف يكون القصاص في مثل تلك الحالة التي يشترك فيها جماعة في الاعتداء على جماعة، وإذا صح هذا النظر، وعلمنا أن سبب نزول آية البقرة أن حيين من العرب اقتتلا في الجاهلية قبل الإسلام بقليل فكان بينهما قتلى وجراحات فكان أحد الحيين يتناول على الآخر في العدة والأموال، فحلفوا ألا يرضوا حتى يقتل بالعبد منا الحر منهم، وبالمراة منا الرجل منهم فنزل الحر بالحر والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى .

إذا أمعنا النظر فلن يكون هناك تعارض بين الآيتين . آية البقرة في الاعتداء الجماعي، وآية المائدة في الاعتداء الفردي^(١١٧) .

٤- لم يكن لليهود إلا القصاص . ولم يكن للنصارى إلا العفو وخيرت الأمة الإسلامية بين القصاص، وقبول الدية والعفو، وقد رغب القرآن في العفو وحث عليه قال تعالى: **فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ**، (الشورى: ٤٠) وقال سبحانه: **وَالْكَاظِمِينَ الْفَيْضَ وَالْعَالِينَ عَنِ النَّاسِ** . (آل عمران: ١٣٤) وروى الإمام أحمد أن رسول الله ﷺ قال: «ما من رجل يجرح في جسده جراحة فيصدق بها؛ إلا كفر الله عنه مثل ما تصدق به»^(١١٨) ومن هذه الآية وغيرها نرى أن الإسلام قد جمع فيما شرع من عقوبات بين العدل والرحمة، فقد شرع القصاص؛ زجراً للمعتدى، وإشفاقاً له بأن سوط العقاب مسلط عليه إذا ما تجاوز حده، وجبراً لخاطر المعتدى عليه، وتمكيناً له من أخذ حقه ممن اعتدى عليه، ومع هذا التمكين التام للمجنى عليه من الجاني، فقد رغب الإسلام المجنى عليه في العفو والصفح حيث قال: **فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ** .

٥- قال ابن العربي: نص الله سبحانه وتعالى على أمهات الأعضاء وترك باقيها للقياس عليها فكل عضو فيه القصاص إذا أمكن ولم يخش عليه الموت، وكذلك كل عضو بطلت منفعته وبقيت صورته فلا قود فيه، وفيه الدية لعدم إمكان القود فيه .

وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ. أَيْ: أَنْ هَذَا الظُّلْمُ الصَّادِرُ مِنْهُمْ ظُلْمٌ عَظِيمٌ بِالْغَى إِلَى الْغَايَةِ .

★ ★ ★

﴿وَقَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَارِهِم بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَآتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٤٦﴾ وَلَيَحْكُمَنَّ أَهْلُ الْإِنجِيلِ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٤٧﴾﴾

المضردات:

وقَفَّيْنَا: أَتَبَعْنَا .

مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ : لِمَا تَقَدَّمَه .

التفسير:

٤٦- وَقَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَارِهِم بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ... وَأَتَبَعْنَا عَلَىٰ آثَارِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ أُسْلِمُوا وَجَوَّهَهُم لِلَّهِ، وَأَخْلَصُوا لَهُ الْعِبَادَةَ، وَالَّذِينَ كَانُوا يَحْكُمُونَ بِالتَّوْرَةِ كَمُوسَى وَهَارُونَ وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَغَيْرِهِمْ- أَتَبَعْنَا عَلَىٰ آثَارِهِم بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ نَاهِجًا نَهَجَهُمْ فِي الْخُضُوعِ وَالطَّاعَةِ وَالْإِخْلَاصِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

وَأَتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ. وَأَعْطَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ مُشْتَمِلًا عَلَى الْهُدَايَةِ إِلَى الْحَقِّ وَالنُّورِ الَّذِي يَسْتَضَاءُ بِهِ فِي إِزَالَةِ الشُّبُهَاتِ وَحُلِّ الْمَشْكَلَاتِ .

وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ. أَيْ: وَمُؤَيِّدًا لَهَا غَيْرُ مُخَالَفٍ لِمَا فِيهَا إِلَّا فِي الْقَلِيلِ كَمَا قَالَ تَعَالَى عَلَى لِسَانِ الْمَسِيحِ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ: وَأَلْحِلْ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ. (آل عمران: ٥٠) ولهذا كَانَ الْمَشْهُورُ مِنْ قَوْلِ الْعُلَمَاءِ أَنَّ الْإِنجِيلَ نَسَخَ بَعْضَ أَحْكَامِ التَّوْرَةِ ^(١١٤).

وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ. أَيْ: وَجَعَلْنَا الْإِنجِيلَ الَّذِي أَنْزَلَهُ اللَّهُ عَلَى عِيسَى هُدًى يَهْتَدِي بِهِ، وَزَاجِرًا عَنْ ارْتِكَابِ الْمَصَارِمِ وَالْمَأْتَمِّ لِمَنْ اتَّقَى اللَّهَ وَخَافَ عِقَابَهُ .

٤٧- وَلَيَحْكُمَنَّ أَهْلَ الْإِنْجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ ... الآية

أمر من الله تعالى لأهل الإنجيل من المسيحيين بأن ينفذوا الأحكام الواردة في الإنجيل الذي أنزله الله على عيسى عليه السلام، وهذا الأمر ممتد إلى البعثة المحمدية؛ لأن البشارة وردت بمحمد في الإنجيل . فهم مأمورون بأن يعملوا بما فيه، ومن جملة ما فيه: دلائل رسالته ﷺ ووجوب اتباعه فيما يجيء به .

وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ . أي: ومن لم يحكم بما أنزل الله في الإنجيل، ولم يتبع ما ورد فيه من البشارة بمحمد ﷺ والإيمان برسالته، فأولئك هم المتمردون الخارجون عن حكمه .

جاء في تفسير المنار ^(١١٩) .

وأنت إذا تأملت الآيات السابقة ظهر لك نكتة التعبير بالكفر في الأولى ويوصف الظلم في الثانية، ويوصف الفسوق في الثالثة .

ففي الآية الأولى: كان الكلام في التشريع وإنزال الكتاب مشتملاً على الهدى والنور والتزام الأنبياء وحكماء العلماء بالعمل والحكم به .. فكان من المناسب أن يختم الكلام ببيان أن كل معرض عن الحكم به لعدم الإذعان له مؤثراً لغيره عليه؛ يكون كافراً به .

وأما الآية الثانية: فلم يكن الكلام فيها في أصل الكتاب الذي هو ركن الإيمان بل في عقاب المعتدين على الأنفس أو الأعضاء ... فمن لم يحكم بحكم الله في ذلك؛ يكون ظالماً في حكمه .

وأما الآية الثالثة: فهي في بيان هداية الإنجيل وأكثرها مواعظ وآداب وترغيب في إقامة الشريعة على الوجه الذي يطابق مراد الشانر وحكمته ...

فمن لم يحكم بهذه الهداية ممن خاطبوا؛ فهم الفاسقون بالمعصية، والخروج من محيط تأديب الشريعة ^(١٢٠) .

﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ ۖ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ هُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا ۚ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لَسَبَلُوكُمْ فِيمَا ءَاتَيْنَاكُمْ فَأَسْبَغُوا الْخَيْرَاتِ ۚ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ۝﴾

المفردات،

مهيمننا عليه : مسيطراً .

شريعة : شريعة .

ومنهاجاً : طريقاً واضحاً في تطبيق هذه الشريعة .

ليسبلوكم : ليختبركم .

فأسبغوا الخيرات : أى : فليستبق كل منكم الآخر إلى فعل الخيرات .

التفسير،

٤٨ - وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ ... الآية

المراد بالكتاب الأول: القرآن، وأل فيه للعهد، والمراد بالكتاب الثاني: جنس الكتب السماوية

فيشمل التوراة والإنجيل .

وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ . أى: رقيباً على ما سبقه من الكتب السماوية وأميناً وحاكماً عليها؛ لأنه هو الذى

يشهد لها بالصحة ويقرر أصول شرائعها .

والمعنى:

لقد أنزلنا التوراة على موسى، والإنجيل على عيسى، وأنزلنا إليك يا محمد الكتاب الجامع لكل

ما اشتملت عليه الكتب السماوية من هدايات وقد أنزلناه متلبساً بالحق الذى لا يحوم حوله باطل،

وجعلناه مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ . أى: مؤيداً لما فى هذه الكتب التى تقدمته من دعوة إلى عبادة

الله وحده، وإلى التمسك بمكارم الأخلاق وجعلناه كذلك مُهَيْمِنًا عَلَيْهِ . أى: أميناً ورقيباً وحاكماً على

كل كتاب سبقه .

قال ابن كثير:

جعل الله هذا الكتاب العظيم الذي أنزله آخر الكتب وخاتمها، جعله أشملها وأعظمها وأكملها؛ لأنه سبحانه جمع فيه محاسن ما قبله من الكتب وزاد فيه من الكمالات ما ليس في غيره، فلهاذا جعله شاهداً وأميناً وحاكماً عليها كلها، وتكفل سبحانه بحفظه بنفسه فقال: **إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ** . (المجر ٩)

فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ . أى: فاحكم بين أهل الكتاب بالحق الذي أنزل إليك فى كتابه الكريم؛ فإنه المرجع السماوى الصحيح، المحفوظ من التحريف، وكل ما لا يتوافق فى التوراة والإنجيل منسوخ يحرم العمل به .

وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ . أى: أهواء أهل الملل السابقة، ولا تعدل أو لا تنحرف عما جاءك من الحق . أى: الحق الذى أنزل الله عليك، فإن كل ملة من الملل تهوى أن يكون الأمر على ما هم عليه، وما أدركوا عليه سلفهم، وإن كان باطلاً منسوخاً أو منحرفاً عن الحكم الذى أنزله الله على الأنبياء، كما أرادوا فى الرجم ونحوه مما حرفوه من كتب الله ^(١٣١) .

لِكُلٍّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً . أى: لكل أمة منكم يا بنى آدم جعلنا شريعة تناسب أحوالها وزمانها **وَمِنْهَا جَاءَ** . أى: طريقاً واضحاً تسير عليه فى تنفيذ أحكام شريعتهم . فقد جعل الله التوراة لأهلها، والإنجيل لأهله، والقرآن لأهله. وهذا قبل نسخ الشرائع السابقة بالقرآن، وأما بعده فلا شرعة ولا منهاج إلا ما جاء به محمد ﷺ ^(١٣٢) .

وقال ابن كثير:

هذا إخبار عن الأمم المختلفة الأديان، باعتبار ما بعث الله به رسله الكرام من الشرائع المختلفة فى الأحكام المتفقة فى التوحيد كما ثبت فى صحيح البخارى عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «أنا أولى الناس بعيسى ابن مريم فى الدنيا والآخرة، والأنبياء إخوة لعلات، أمهاتهم شتى، ودينهم واحد» ^(١٣٣) .

أى: فى التوحيد الذى أرسل به كل رسول أرسله، وضمّنه كل كتاب أنزله .

قال تعالى: **وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ** . (الأنبياء: ٢٥)

وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً . بشريعة واحدة، وكتاب واحد، ورسول واحد .

وَلَكِنْ لِّيُتْلَوْكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ . أَيْ: ولكن أنزل إليكم شرائع ومناهج مختلفة: ليعاملكم معاملة من يختبركم فيما آتاكم من الشرائع ومدى امتثالكم لأحكامها، هل تعملون بها مدعين لها، معتقدين أن في اختلافها نفعاً لكم في معاشكم ومعادكم ؟ وهل تستجيبون لدعوة خاتم أنبيائه: الذي جاءكم بالشرعة التي ختمت بها الشرائع، لتكون شريعة الناس كافة إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها .

فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ : أَيْ. فليسبق كل منكم غيره إلى فعل الخيرات.

قال الشوكاني: أَيْ: فسابقوا أيها المسلمون غيركم من أصحاب الشرائع الذين عملوا على أساسها بطاعة الله، واعملوا بطاعة الله على أساس شريعتكم.

وقال الدكتور محمد سيد طنطاوي:

«لو شاء الله تعالى أن يجعل الأمم جميعاً أمة واحدة تدين بدين واحد وبشرعة واحدة لفعل، لأنه سبحانه لا يعجزه شيء، ولكنه سبحانه لم يشأ ذلك، وإنما شاء أن يجعلكم أمماً متعددة؛ ليختبركم فيما آتاكم من شرائع مختلفة في بعض فروعها ولكنها متحدة في جوهرها وأصلها فيجازى من أطاعه بما يستحقه من ثواب، ويجازى من خالف أمره بما يستحقه من عذاب.

وإذا كان الأمر كما وصفت لكم: فسارعوا إلى القيام بالأعمال الصالحة وتنافسوا في عمل الخيرات بكل عزيمة ونشاط . اهـ .

إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ . أَيْ: إلى الله وحده مصيركم ومرجعكم فيخبركم عند الحساب: بما كنتم تختلفون فيه في الدنيا، ويجازيكم بما تستحقون، ويفصل بين المحق منكم والمبطل، والعامل والمفرط .

﴿وَأَن أٰحْكُمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَن يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِن تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِن كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ ﴿٤٩﴾﴾

التفسير:

٤٩- وَأَن أٰحْكُمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ أى: إن جاءوك لحكم بينهم فأردت أن تحكم: فليكن حكمك طبقا لما أنزل الله عليك لا طبقا لما تهواه أنفسهم أو طبقا لما فى كتبهم من التحريف .

روى ابن جرير وابن أبى حاتم، عن ابن عباس رضى الله عنهما أن هذه الآية نزلت فى كعب ابن أسد، وعبد الله بن صوريا، وشاس بن قيس وغيرهم، فقد قالوا فيما بينهم: اذهبوا إلى محمد، لعلنا نفتنه عن دينه، فأتوه، فقالوا: يا محمد، إنك قد عرفت أننا أحبار يهود وأشرافهم وسادتهم، وإننا إن اتبعناك اتبعنا يهود ولم يخالفونا، وإن بيننا وبين قومنا خصومة فنحاكمهم إليك فتقضى لنا عليهم، ونؤمن لك ونصدق فأبى ذلك رسول الله ﷺ - فأنزل الله الآية: وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ . التى يسىرون عليها ويتبعون طريقها: فإنها أهواء زائفة باطلة .

وَاحْذَرْهُمْ أَن يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ . واحذرهم أن يضلوك أو يصدوك عن بعض ما أنزلنا إليك ولو كان أقل قليلا، بأن يصوروا لك الباطل فى صورة الحق أو بأن يحاولوا حملك على الحكم الذى يناسب شهواتهم .

وقد كرر سبحانه على نبيه ﷺ وجوب التزامه فى أحكامه بما أنزل الله: لتأكيد هذا الأمر فى مقام يستدعى التأكيد: لأن اليهود كانوا لا يكفون عن محاولتهم فتنته - ﷺ - وإغرائه بالميل إلى الأحكام التى تتفق مع أهوائهم .

وإعادة: مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ . لتأكيد التحذير، بتهيل الخطاب إذا تمكنا من صرفه عن ذلك .

فَإِن تَوَلَّوْا . أى: أعرضوا عن قبول الحق المنزل، وأرادوا غيره، مما يتفق مع أهوائهم .

فَاعْلَمُوا أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ . ألا وهو ذنب التولى والإعراض عن حكم الله والرغبة فى خلافه .

قال الدكتور محمد سيد طنطاوي:

فاعلم أن حكمة الله قد اقتضت أن يعاقبهم بسبب هذه الذنوب متى اقترفوها بتوليهم عن حكم الله وإعراضهم عنك وانصرافهم عن الهدى والرشاد إلى الغي والضلال؛ لأن الأمة التي لا تخضع لأحكام شرع الله وتسير وراء لاذناتها ومتعها وشهواتها وأهوائها الباطلة لابد أن يصيبها العقاب الشديد بسبب ذلك .

وَأَنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ. اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبله ومتضمن تسليية الرسول ﷺ عما لقيه من مخالفيه ولا سيما اليهود.

أى: وإن كثيرا من الناس لخارجون عن طاعتنا ، ومتعمدون على أحكامنا، ومتبعون لخطوات الشيطان الذى استحوذ عليهم، وإذا كان الأمر كذلك فلا تبتس يا محمد عما لقيته من أصحاب النفوس المريضة، بل اصبر حتى يحكم الله بينك وبينهم .

★ ★ ★

﴿ أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴾

التفسير:

٥٠ - أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ هذا إنكار وتعجب من حالهم وتوبيخ لهم .

والمعنى: أينصرفون عن حكمك بما أنزل الله ويعرضون عنه فيبغون حكم الجاهلية مع أن ما أنزله الله إليك من قرآن فيه الأحكام العادلة التي ترضى كل ذى عقل سليم ومنطق قويم .

قال الألوسي: روى أن بنى النضير لما تماكروا إلى رسول الله ﷺ - فى خصومة قتيل وقعت بينهم وبين بنى قريظة، طلب بعضهم من رسول الله أن يحكم بينهم بما كان عليه أهل الجاهلية من التفاضل .

فقال ﷺ: «القتلى بواء» أى: متساوون .

فقال بنو النضير: نحن لا نرضى بحكمك؛ فنزلت هذه الآية (٥٠) .

وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ . أى: ومن أعدل من الله فى حكمه لمن عقل عن الله شرعه، وآمن به وأيقن، وعلم أنه سبحانه أحكم الحاكمين، وأرحم بخلقه من الوالدة بولدها، فإنه تعالى هو العالم بكل شىء والقادر على كل شىء والعاقل فى كل شىء .

خطاب من الله تعالى لجميع المؤمنين يحذرهم فيه من مصافاة اليهود والنصارى مصافاة الأحباب ومعاشرتهم معاشرة الأصدقاء والنصرء .

وقد روى ابن جرير أن هذه الآية وما بعدها نزلت في عبد الله بن أبيّ حينما تشبّث بمخالفة اليهود وقال: إني رجل أخاف الدوائر لا أبرأ من مواليّ .

وقيل: إنها نزلت في أبي لبابة الأنصاري حين قال لبني قريظة إذا رضوا بحكم سعد بن معاذ: إنّه الذبح. ثم أدرك أبو لبابة بعد ذلك أنه خان الله ورسوله .

والخطاب في الآية بعموم اللفظ لا بخصوص السبب .

قال الدكتور محمد سيد طنطاوي:

أى: يأيها الذين آمنوا بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، لا يتخذ أحد منكم أحداً من اليهود والنصارى ولياً وتصيراً، أى: لا تصافوهم مصافاة الأحباب، ولا تستنصروا بهم؛ فإنهم جميعاً يد واحدة عليكم ببغونكم الغوائل، ويتريصون بكم الدوائر، فكيف يتوهم أن تكون بينهم موالاة لكم؟

لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ . أى: لا يتخذ أحد منكم أحداً منهم ولياً يعتمد عليه ويستنصر به ويتودد إليه ويخالطه مخالطة الأصفياء .

بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ . أى: لا تتخذوا أيها المؤمنون اليهود والنصارى أولياء؛ لأن بعض اليهود أولياء لبعض منهم وبعض النصارى أولياء لبعض منهم، والكلّ يضمرون لكم البغضاء والنشر، وهم وإن اختلفوا فيما بينهم، لكنهم متفقون على كراهية الإسلام والمسلمين .

قال تعالى: لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ (آل عمران: ٢٨) .

وقيل: مراد هذه الفقرة أن اليهود يوالون النصارى، والنصارى يوالون اليهود على عداوة النبي ﷺ وعداوة ما جاء به، وإن كانوا في ذات بينهم متعادين متضادين .

وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَاِنَّهُ مِنْهُمْ . أى: ومن يتودد إلى اليهود والنصارى ويستنصر بهم فإنه من جملتهم وليس مع جماعة المؤمنين .

والولاية لليهود والنصارى إن كانت على سبيل الرضا بدينهم والطعن في دين الإسلام؛ كانت كفرًا وخروجاً عن دين الإسلام، وإن كانت على سبيل المصافاة والمصداقة؛ كانت معصية تختلف درجتها بحسب قوة الموالاة، وبحسب اختلاف أحوال المسلمين وتأثرهم بهذه الموالاة.

قال الفخر الرازي:

قوله: وَمَنْ يَرْثُ لَهُمْ مُنْكَمُ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ . قال ابن عباس: يريد كأنه مثلهم، وهذا تخليط من الله وتشديد في وجوب مجانبة المخالف في الدين .

روى عن أبي موسى الأشعري أنه قال: قلت لعمر بن الخطاب رضى الله عنه : إن لى كاتباً نصرانياً؛ فقال: مالك قاتلك الله ألا اتخذت حنيفياً، أما سمعت قول الله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَخْلُوا بِالْجَاهِلِيَّةِ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ .

قلت : له دينه، ولى كتابته، فقال: لا أكرمهم إذ أمانهم الله، ولا أعزهم إذ أذلهم الله، ولا أذنبهم إذ أبعدهم الله، قلت: لا يتم أمر البصرة إلا به، فقال: مات النصراني والسلام .

يعنى: هب أنه مات فماذا تصنع بعد، فما عمله بعد موته فاعمله الآن واستغن عنه بغيره ^(١١٢)

إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ . أى: إن الله لا يوفق إلى قبول الحق، أولئك الذين ظلموا أنفسهم باختيار الضلالة على الهدى، وظلموا غيرهم بإيذائهم ومضاربتهم، وتدبير الكيد لهم، فلا يهدى إلى الإيمان من ظلم نفسه من المسلمين . بموالاته غير المؤمنين، واتباع غير طريق المسلمين .

وفى ختام الآية بهذا: زجر شديد للمؤمنين عن موالاته اليهود والنصارى، وأنه ظلم للإسلام، لا يهدى الله صاحبه .

٥٢- فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ ... الآية

نزلت هذه الآية فى المنافقين. كانوا يصلون حباليهم باليهود خوفاً من وقوع هزيمة بالمسلمين.

روى ابن الجوزى أن اليهود والنصارى كانوا يجلبون الطعام والميرة للمنافقين ويقرضونهم فيؤادونهم فلما نزلت: لَا تَخْلُوا بِالْجَاهِلِيَّةِ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ . قال المنافقون: كيف نقطع مودة قوم إن أصابتنا سنة وسعوا علينا، فنزلت هذه الآية، روى أبو صالح عن ابن عباس. ومن قال: نزلت فى المنافقين ولم يعين مجاهد وقتادة ^(١١٣) والمراد بالمرض الشك والنفاق. ومعنى: يُسَارِعُونَ فِيهِمْ . أى: يسارعون فى موالاتهم، أو معاونتهم على المسلمين.

والمعنى: يا محمد فترى أولئك المنافقين الذين ضَعُفَ إيمانهم وذهب يقينهم، يسارعون فى مناصرة أعداء الإسلام مسارعة الداخل فى الشيء أى: أنهم مستقرون فى مودتهم .

يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ . أئى: يقولون فى أنفسهم، أو للناصحين لهم بالثبات على الحق: اتركوا وشأننا فإننا نخشى أن تنزل بنا مصيبة من المصائب التى يدور بها الزمان، كأن تمسنا أزمة مالية، أو ضائقة اقتصادية، أو أن يكون النصر فى النهاية لهؤلاء الذين نواليهم فنحن نصادقهم ونصافقهم: لنتقى شرهم ولنتال عونهم فى الملهمات والضوابط .

فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِّنْ عِنْدِهِ . وهو وعد من الله تعالى لرسوله وللمؤمنين بأن يحقق لهم الغلبة على أعدائهم والقضاء عليهم. والمراد بالفتح: فتح مكة، أو فتح خيبر أو فتح بلاد المشركين أو نصر الإسلام وإعزازه، وكل ذلك قد كان. أَوْ أَمْرٍ مِّنْ عِنْدِهِ . أئى: أن يأتى الله بأمر من عنده لا يكون للناس فيه فعل البتة مثل: القضاء على اليهود وقطع دابرهم، أو هو الخصب والسعة للمسلمين، بعد أن كانوا فى ضيق من العيش، أو هو الجزية التى تفرض على اليهود والنصارى، أو هو إظهار أمر المنافقين. والحق أن كل ذلك قد حققه الله للمسلمين .

فَيُصِيبُكُمْ عَلَى مَا أَسْرَوُا فِي أَنفُسِهِمْ نَادِمِينَ . أئى: فيصبح هؤلاء المنافقون بعد أن جاء الفتح والنصر، أسفين متحسرين بسبب ما وقعوا فيه من ظن فاسد أو خائب «أو إذا ما عاينوا عند الموت فُبشروا بالعذاب»^(١٢٨) .

٥٣- وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ... الآية

أئى: يقول الذين آمنوا لليهود على جهة التوبيخ، أهؤلاء المنافقون، الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم أنهم يعينونكم على محمد بالمناصرة والمعاضدة فى القتال - ويحتمل أن يكون القول من المؤمنين بعضهم لبعض: أئى: أهؤلاء الذين كانوا يحلفون أنهم مؤمنون فقد هتك الله اليوم سترهم، حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ. أئى: بطلت الأعمال التى كانوا يعملونها، أو كل عمل يعملونه فصاروا خاسرين فى الدنيا والآخرة .

ملحق بالآيات عن علاقة المسلمين بغيرهم

هل النهى الوارد فى الآيات القرآنية عن موالاة غير المسلمين على إطلاقه ؟

والجواب عن ذلك أن غير المسلمين أقسام ثلاثة :

القسم الأول: وهم الذين يعيشون مع المسلمين ويسالمونهم، ولا يعملون لحساب غيرهم ؛ ولم يدر منهم ما يقضى إلى سوء الظن بهم ... وهؤلاء لهم ما للمسلمين وعليهم ما عليهم، ولا مانع من

مودتهم والإحسان إليهم كما فى قوله - تعالى - : لا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ أَن تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ . (الممتحنة: ٨).

والقسم الثانى: وهم الذين يقاتلون المسلمين، ويسئون إليهم بشتى الطرق وهؤلاء لا تصح مصافاتهم، ولا تجوز موالاتهم، وهم الذين عناهم الله فى الآيات التى معنا وفيما يشبهها من آيات كما فى قوله - تعالى - : إِنَّمَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُم مِّنْ دِيَارِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَن تَوَلَّوهُمْ وَمَن يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ . (الممتحنة: ٩).

والقسم الثالث: قوم لا يعلنون العداوة لنا ولكن القرائن تدل على أنهم لا يحبوننا بل يحبون أعداءنا، وهؤلاء يأمرنا ديننا بأن نأخذ حذرنا منهم دون أن نعتدى عليهم ...

ومهما تكن أحوال غير المسلمين: فإنه لا يجوز لولى الأمر المسلم أن يوكل إليهم ما يتعلق بأسرار الدولة الإسلامية، أو أن يتخذهم بطانة له بحيث يطلعون على الأمور التى يؤدى إفشاؤها إلى خسارة الأمة فى السلم أو الحرب .

ويعد أن حذر - سبحانه - المؤمنين من ولاية اليهود والنصارى، عقب ذلك ببدء آخر وجهه إليهم، وبين لهم فيه أن موالاة أعداء الله قد تجر إلى الارتداد عن الدين، وأنهم إن ارتدوا: فسوف يأتى الله بقوم آخرين لن يكونوا مثلهم، وأن من الواجب عليهم أن يجعلوا ولايتهم لله وارسوله وللمؤمنين... فقال تعالى:

★ ★ ★

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٥٤﴾﴾

المضردات:

يُـرـتـدـ: يرجع عما هو عليه .

أذِلَّةٌ: جمع ذليل، لين، رحيم، متواضع لا بمعنى مهين. أي: رحماء متواضعين .

أعِزَّةٌ: أقوياء أشداء .

لـؤـمـة: المرة من اللوم، ولامه: كدره بالكلام: لإتيانه ما لا ينبغي .

التفسير:

٥٤- يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ... الآية. من يرجع منكم عن دين الإسلام إلى الكفر وإنكار ما جاء به الإسلام من تكاليف .

فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ . بأناس آخرين .

يُحِبُّهُمْ . يرضى عنهم إذ هداهم إلى خيري الدنيا والآخرة .

وَيُحِبُّوهُمْ . ويحرصون على طاعته وينصرون دينه .

أَذَلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ . أى: يظهرون العطف والحنو والتواضع للمؤمنين، ويظهرون الفلظة والشدة والترفع على الكافرين .

يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ . يجمعون بين المجاهدة في سبيل الله، وعدم خوف الملامة في الدين، بل هم متصلبون لا يبالون بما يفعله أعداء الحق وحزب الشيطان، من الاندراء بأهل الدين، وقلب محاسنهم مساوئ، ومناقبهم مثالب؛ حسداً وبغضا وكراهية للحق وأهله^(١٢٧) .

ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ . أى: ما تقدم من الأوصاف العظيمة، والفضائل الجليلة من محبة الله لهم، ومحبتهم لله تعالى، وحنوهم على المؤمنين، والشدة على الكفار والجهاد في سبيل الله - دون خشية أحد - إنما هو لطف الله وإحسانه، يتفضل بمنحه من يشاء من عبادته، وذلك بتوقيفه للعمل على تحصيله والحرص على التحلى به .

وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ . كامل القدرة، كثير الأفضال، كامل العلم، محيط بكل شيء وقد تحدثت الآية عن يرتدون قبل أن تقع ردتهم، فكان ذلك إخباراً عن مغيبات، وكان معجزة للرسول ﷺ، وإعجازاً للقرآن الكريم، وقد ارتد من العرب في أواخر عهد الرسول ﷺ ثلاث فرق :

١- بنو مدلج: تحت رئاسة الأسود العنسي تنبأ باليمن، ثم قتله فيروز الديلمي .

٢- بنو حنيفة: أصحاب مسيلة الكذاب وقد قتل في حروب الردة .

٣- بنو أسد: قوم طلحة بن خويلد وقد هُزم وهرب إلى الشام ثم أسلم وحسن إسلامه .

وقد قبض الله أباً بكر الصديق فجهز للجيش لقتال المرتدين، واستطاع القضاء على هذه

الفتنة، وضمّ المسلمين بعد أن كادوا يتفرقون وقد اختلف المفسرون في المراد بهؤلاء القوم الذين يأتي الله بهم، فقال بعضهم: أبو بكر الصديق ومن معه من المؤمنين .

وقال بعضهم : المراد بهم الأنصار .

وقال مجاهد: أهل اليمن .

وقال آخرون: كل من تنطبق عليه هذه الصفات الجليلة: فكل من أحب الله وأحبه الله، وتواضع للمؤمنين وأغلظ على الكافرين وجاهد في سبيل الله دون أن يضئى أحداً سواه فهو منهم .

★ ★ ★

﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴿٥٥﴾ وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ﴿٥٦﴾ ﴾

المضردات :

حزب الله ، الحزب في اللغة: القوم الذين يجتمعون لأمر حزبه . وحزب الرجل: أصحابه الذين يكونون معه على رأيه . وأظهر ما قاله المفسرون في بيان معناه: أنهم الذين يطيعون الله فيما أمر ونهى ، فينصرهم الله .

التفسير :

٥٥- إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ .

جاء في تفسير الطبري: أن جابر بن عبد الله قال: جاء عبد الله بن سلام للنبي ﷺ فقال: إن قومنا من بنى قريظة والنضير قد هجرونا وأقسموا ألا يجالسونا، ولا نستطيع مجالسة أصحابك: لبعد المنازل، فنزلت هذه الآية، فقال: رضينا بالله ورسوله وبالمؤمنين أولياء .

كما وردت عدة أقوال فيمن نزلت فيهم هذه الآية .

فقيل: إنها نزلت في أبي بكر الصديق . وقيل: نزلت في علي بن أبي طالب، وقيل: الآية عامة في

جميع المؤمنين .

ومعنى الآية:

أن الولي حقا، الجدير بأن يستنصر به: هو الله تعالى وحده، وكذلك رسوله ﷺ والمؤمنون، فإن الاستعانة بهم استعانة بالله تعالى .

وقد جاءت هذه الآية تحريضاً للمؤمنين على الاستنصار بالله وبرسوله والمؤمنين، وتحذيراً من موالة غيرهم .

إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ . أَيْ: إنما وليكم الجدير بالولاء هو الله وحده وكذلك رسوله والمؤمنون .

الَّذِينَ يَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ . أَيْ: الذين يحافظون على أداء الصلاة في أوقاتها ويعطون الزكاة لمستحقيها وهم خاشعون خاضعون لأمر الله لا يتكبرون على أحد من الفقراء .

جاء في تفسير زاد المسير لابن الجوزي:

والمراد بالركوع ثلاثة أقوال:

أحدها: أنه ركوع الصلاة .

ثانيها: أنه صلاة التطوع بالليل والنهار، وإنما أفرد الركوع بالذكر: تشريعاً له .

ثالثها: أنه الخشوع والخضوع وأنشدوا:

ولا تهن الفقير علك أن تر كع يوماً والدر قد رفعه

أَيْ: لا تتناول على الفقير فريماً أصابك النذل والفقير يوماً . وارتفع شأن هذا الفقير فصار غنياً أو عظيماً .

ذكر ابن كثير والفخر الرازي وغيرهم من المفسرين أن الآية عامة في حق جميع المؤمنين، فكل من كان مؤمناً حقاً فهو نصير لجميع المؤمنين .

ونظيره قوله تعالى: وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ . (التوبة: ٧١) .

قال الراغب: «الركوع: الانحناء وتارة يستعمل في الهيئة المخصوصة في الصلاة، وتارة يستعمل في النذل والتواضع إما في العبادة، وإما في غيرها ...» (١٣٠) .

٥٦- وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ .

ذكر الشوكاني في سبب نزول الآية:

أنه لما حاربت بنو قينقاع من اليهود رسول الله ﷺ تمسك عبد الله بن أبيّ بحلفه معهم، أما عبادة ابن الصامت، فمشى إلى رسول الله ﷺ وتبرأ من حلفهم، وكان له من حلفهم مثل ما لعبد الله بن أبيّ، لكنه خلعه إلى رسول الله ﷺ، وقال: أتبرأ إلى الله وإلى رسوله من حلف هؤلاء الكفار ولا يتهم .

قال الطبري:

«أى من فُوض أمره إلى الله، وامتنل أمر رسوله وولى المسلمين فهو من حزب الله» (١٣٧). وهم المؤمنون القائلون بنصر شريعة الله، الذين يطيعون أمره ويجتنبون نهيه، فكان لهم النصر على أعدائهم.

★ ★ ★

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوءًا وَلَعِبًا زَيْنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكَافِرَ أَوْلِيَاءَ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّكُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٥٧﴾ وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوا هُزُوءًا وَلَعِبًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٥٨﴾﴾

المعمرات :

هُزُوءًا - هَذَا بفلان: سَخِرَ مِنْهُ، وَاسْتَخَفَّ بِهِ. وَاتَّخَذَهُ هُزُوءًا أَي: جَعَلَهُ مَوْضِعَ سَخِرِيَةٍ مِنْهُ.

التفسير :

٥٧ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوءًا وَلَعِبًا زَيْنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكَافِرَ أَوْلِيَاءَ .. الْآيَةُ

ورد في تفسير القرطبي، وتفسير الألوسي وغيرهما روايات في أسباب نزول هذه الآية من ذلك ما يأتي:

أخرج ابن إسحاق وجماعة عن ابن عباس قال: كان رفاعة بن زيد بن التابوت وسويد بن الحارث قد أظهرتا الإسلام ونفاقا، وكان رجال من المسلمين يوادونهما، فأنزل الله تعالى:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا... الْآيَةَ (١٣٧)

وروى عن ابن عباس أن قوما من اليهود والمشركين ضحكوا من المسلمين وقت سجودهم فأنزل الله تعالى هذه الآيات (١٣٧).

والآيات في حد ذاتها خطاب من الله تعالى لجمع المؤمنين ينهاهم عن موالاة المتخذين للدين هُزُوءًا ولَعِبًا، وهذا النهي يعم كل من حصل منه ذلك من المشركين وأهل الكتاب وأهل البدع المنتمين إلى الإسلام (١٣٨)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوءًا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارَ أَوْلِيَاءَ... أَيْ: لَا تَجْعَلُوا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ - أولئك الذين تلاعبوا بدينكم من أهل الكتاب والكفار واستهزؤوا به وسخروا منه، بإظهار الإسلام بألسنتهم مع الإصرار على الكفر بقلوبهم - أولياء أبدًا.

وصدر أهل الكتاب في الذكر: لزيادة التشنيع عليهم: لأنهم أعرف بالمتدينين السليم ممن سواهم، ممن كفروا ولا دين لهم .

وَأَتَقُوا اللَّهَ إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ . وهذه الجملة تذييل قصد به استنهاض همتهم لامتنثال أمر الله تعالى، وإلهاب نفوسهم: حتى يتركوا موالاة أعدائهم بسرعة ونشاط .

أَيْ: واتقوا الله في سائر ما أمركم به وما نهاكم عنه، فلا تضعوا موالاةكم في غير موضعها، ولا تخالفوا لله أمراً إن كنتم مؤمنين حقاً .

٥٨- وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُوءًا وَلَعِبًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ . ورد في سبب نزول هذه الآية أن منادى رسول الله ﷺ كان إذا نادى إلى الصلاة وقام المسلمون إليها قالت اليهود: قاموا لا قاموا، صلوا لا صلوا، على سبيل الاستهزاء والضحك، فنزلت هذه الآية (١٢٤) .

وروي أن الكفار لما سمعوا الأذان: حسدوا رسول الله ﷺ والمسلمين على ذلك وقالوا: يا محمد لقد ابتدعت شيئاً لم نسمع به فيها مضى من الأمم فمن أين لك صياح مثل صياح العير، فما أقبحه من صوت، وما أسمى من أمر (١٢٥) .

ومعنى الآية:

وإذا ناديتهم - أيها المؤمنون - بعضكم بعضاً إلى الصلاة عن طريق الأذان اتخذ هؤلاء الضالون الصلاة والمناداة بها موضعاً لسخريتهم وعبثهم وتهكمهم .

ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ . لأن الهزؤ واللعب شأن أهل السفه والخفة والطيش، فكيف بمن يهزأ بشعائر دين الله تعالى:

والصلاة هي شعار المؤمنين وفيها صلة روحية بالله تعالى وفيها عبادة وطهارة وذكر وخشوع وتبذل، وليس فيها شيء مما يدعو إلى السخرية .

قال ابن كثير:

هذا تنفير من موالاة أعداء الإسلام من الكتابيين والمشركين، الذين يتخذون أفضل ما يعمله العاملون وهي شرائع الإسلام المطهرة . المحكمة المشتملة على كل خير دنيوي وأخروي، يتخذونها هُزُوءًا،

يستهنئون بها، ولعبا يعتقدون أنها نوع من اللعب في نظرهم الفاسد، وفكرهم البارد كما قال القائل .

وكم من عائب قولاً صحيحاً وأفقه من الفهم السقيم^(١٣٣).

وقال القرطبي في تفسير الآية: ولم يكن الأذان بمكة قبل الهجرة، وإنما كانوا ينادون الصلاة جامعة، فلما هاجر النبي ﷺ وحرفت القبلة إلى الكعبة أمر بالأذان، ويقيت الصلاة جامعة للأمر يعرض، والأذان فرض على الكفاية، وقيل: سنة مؤكدة، وقيل: مستحب لساكن المصر أن يؤذن ويقيم فإن استجراً بأذان الناس وإقامتهم أجزاء^(١٣٤).

★ ★ ★

﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَقِيْمُونَ مِمَّا آتَاكُمْ اللَّهُ وَمَا أُتِيَ الْبَنَاءُ وَمَا أُتِيَ الْبَنَاءُ مِنْ قَبْلُ وَأَنْ أَكْثَرُكُمْ فَاسِقُونَ ٥٩﴾ قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ مَثُوبَةٌ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ لَعْنَةِ اللَّهِ وَغَضَبِ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْفِرَّةَ وَلِلْخَنَازِيرِ وَعَبَدَ الطَّاغُوتِ أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضَلُّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ ٦٠﴾

المفردات :

تَقِيْمُونَ ، تعيبون علينا وتذكرون منا .

الطَّاغُوت ، رأس الضلال . وقيل: الشيطان ، أو كل معبود من دون الله .

مَثُوبَةٌ ، المثوبة والثواب : الجزاء على الأعمال خيراً ، وشرها ، وكثر استعماله في الخير .

التفسير :

٥٩- قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَقِيْمُونَ مِمَّا آتَاكُمْ اللَّهُ وَمَا أُتِيَ الْبَنَاءُ وَمَا أُتِيَ الْبَنَاءُ مِنْ قَبْلُ ...

سب نزولها: أن نفراً من اليهود أتوا رسول الله ﷺ فسألوه عن يؤمن به من الرسل فذكر جميع الأنبياء، فلما ذكر عيسى، جددوا نبوته، وقالوا: والله ما نعلم ديناً شراً من دينكم، فنزلت هذه الآية والتي بعدها^(١٣٥).

ومعنى نعمت: بالغت في كراهية الشيء، والمعنى: هل تكرهون ممّا إلا إيماننا وفسقكم لأنكم علمتم أننا على الحق، وأنكم فسقتم .

وجاء في التفسير الوسيط :

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَقْمُونَ مِنَّا . أئى: ما تنكرون منا وتعيبون علينا إلا إيماننا بالله وما أنزل إلينا من القرآن المجيد وإيماننا بما أنزل من قبل إنزال القرآن الكريم: من التوراة والإنجيل المنزلين عليكم، وسائر الكتب السماوية، وكذلك إيماننا بأنكم قوم فاسقون متمردون على الحق خارجون عن الطريق المستقيم للصالح الإنساني، مكذبون بنبوته محمد الذى بشرت به كتبكم وجاء لخلاصكم^(١١٠).

وقال الشوكاني فى فتح القدير فى معنى الآية:

هل تعيبون أو تسخطون أو تنكرون أو تكفهون منا إلا إيماننا بالله ويكتبه المنزل، وقد علمتم بأننا على الحق.

وَأَنْ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ . بترككم للإيمان والخروج عن امتثال أوامر الله . ١ هـ .

ومن بلاغة القرآن الكريم وإنصافه فى الأحكام واحتراسه فى التعبير، أنه لم يعمم الحكم بالفسق على جميعهم، بل جعل الحكم بالفسق منصبا على الكثيرين منهم حتى يخرج عن هذا الحكم القلة المؤمنة من أهل الكتاب، وشبهه بهذا قوله فى آية أخرى: مِّنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ . (المائدة: ٦٦)

وفى الآية ما يسمى عند علماء البيان تأكيد المدح بما يشبه الذم وبالعكس . فمن الأول قول القائل:

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم بهن فلول من قراع الكتائب

وقول الآخر:

فتى كملت أخلاقه غير أنه جواد فما يبقى من المال باقيا

أما تأكيد الذم بما يشبه المدح ففى هذه الآية وما يشبهها . أئى: ما ينبغى أن ينقموا شيئا إلا هذا، وهذا لا يوجب لهم أن ينقموا شيئا، إذا فليس هناك شيء ينقمونه، ومادام الأمر كذلك، فينبغى لهم أن يؤمنوا به ولا يكفروا، وفيه أيضا تقريع لهم حيث قابلوا الإحسان بسوء الصنيع^(١١١)

٦٠- قُلْ هَلْ أَتَيْتُكُمْ بِشَرٍّ مِّنْ ذَلِكَ مُّؤَبَّةٍ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ لَّعْنَةِ اللَّهِ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ

وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ .. الآية

بين الله سبحانه لرسوله أن هناك قوماً فيهم من العيب ما هو أولى بالعيب، وهو ما هم عليه من الكفر الموجب لعن الله وغضبه ومسخه^(١١٢).

والمعنى:

قل لهم يا محمد على سبيل التبكيت والتنبية على ضلالهم: هل أخبركم أيها اليهود، بمن هم شر وأسوأ من أهل ذلك الدين عقوبة عند الله يوم القيامة؟

هم أولئك الذين طردهم الله من رحمته، وأبعدهم عن رضوانه وحل عليهم سخطه، وهم:

مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرْدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ . أَيْ: وجعل منهم من يشبه القردة في التقليد الأعمى، والخنازير في الانغماس في كل ما هو قذر.

وكذلك جعل منهم الذين عبدوا الكهنة ورؤساء الضلال .

وفى المراد بالطاغوت هنا قولان :

أحدهما: الأصنام .

والثاني: الشيطان .

وفى القرطبي وابن كثير، وابن الجوزي عشرون قراءة فى كلمة وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ وفيها وجهان.

أحدهما: أن المعنى: وجعل منهم القردة والخنازير ومن عبد الطاغوت .

الثاني: أن المعنى: من لعنه الله وعبد الطاغوت. أَيْ: خدم الطاغوت وأطاع الظلم والباطل والفساد. والآية وردت على سبيل المشاكلة والمجاورة لتفكير اليهود الفاسد وزعمهم الباطل .

فكانه سبحانه يقول لنبيه :

إِنْ هَؤُلَاءِ يَافِكُوكُمْ عَلَىٰ إِيمَانِكُمْ بِاللَّهِ وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ يَعْتَبِرُونَ ذَلِكَ شَرًّا، قُلْ لَهُمْ:

لئن كنتم تعيبون علينا إيماننا وتعتبرونه شراً لا خير فيه فشر منه عاقبةً ومألاً ما أنتم عليه من لعن وطرده من رحمة الله، وما أصاب أسلافهم من مسخ بعضهم قردة، وبعضهم خنازير . وما عرف عنكم من عبادة لغير الله . وشبهه بهذه الآية فى مجازاة الخصم قوله تعالى: وَإِنَّا وَبِإِكْمُ لَعَلَىٰ هَذَىٰ أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (سبأ: ٢٤)

أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا . أَيْ: هؤلاء الموغلون فى الاتصاف بتلك القبائح والخبائث التى أوقعتهم فى سوء المصير . هم فى شر المكانة وأخطأ المقام فى الدنيا والآخرة .

وَأَضَلُّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ . أَيْ: وهم أكثر ضلالاً عن طريق الحق المستقيم من سواهم، فهم فى الدنيا يشركون بالله وينتهكون محارمه وفى الآخرة مأوأهم النار ويئس القرار .

﴿وَإِذَا جَاءَكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا إِلَى اللَّهِ أَعَالِمُ مَا كَانُوا يَكْتُمُونَ ٦١﴾
 وَرَأَى كَثِيرٌ مِنْهُمْ يَسْرِعُونَ فِي الْإِيمَانِ وَالْعُدُوتِ وَأَكْلِهِمُ الشَّحْتُ لَيْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ٦٢
 لَوْلَا يَنْهَاهُمْ الرَّاكِبِيُّوتُ وَالْأَجْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِيمَانُ وَأَكْلِهِمُ الشَّحْتُ لَيْسَ مَا كَانُوا
 يَصْنَعُونَ ٦٢﴾

المفردات :

الإثم : الذنب وكل المعاصي ، ويطلق على الكذب .

والسعدوان : مجاوزة الحد في الظلم .

الشح : الحرام .

سواء : هلاً ، وهي هنا : للتحضيض .

الربانيون : العلماء العارفين بالله ، يكونون في اليهود وغيرهم .

الأحبار : علماء اليهود ، وقيل : هما في اليهود : لأن الحديث ما زال متصلاً ببيان شأنهم .

التفسير :

٦١ - وَإِذَا جَاءَكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ ... الآية

نزلت هذه الآيات في ناس من اليهود كانوا يدخلون على رسول الله ﷺ فيظهرون له الإيمان والرضا بما جاء به ، نفاقاً وخداعاً ومكرًا .

فإذا خرجوا من عنده خرجوا بالكفر كما دخلوا دون أن يتأثروا بما سمعوه من هدى الرسول وإرشاده فأنزل الله هذه الآيات لإظهار نفاقهم .

والمعنى : وإذا جاءوا إليكم أيها المؤمنون - أولئك اليهود - أظهروا أمامكم الإسلام وقالوا لكم : آمناً بأنكم على حق ، وحالتهم وحقيقتهم أنهم قد دخلوا إليكم وهم متلبسون بالكفر ، وخرجوا من عندكم وهم متلبسون به أيضاً ، فهم يدخلون عليكم ويخرجون من عندكم وقلوبهم كما هي لا تتأثر بالمواعظ التي يلقيها الرسول ﷺ : لأنهم قد قست قلوبهم ، وفسدت نفوسهم .

وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ . أي : والله أعلم بما كانوا يخفونه من نفاق وخداع ويغض للمسلمين وتدبير للكيد لهم وإلحاق أبلغ الضرر بهم .

وقد قال تعالى فى شأنهم أيضا: وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنُوا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجَهِ النَّهَارِ وَاكْفُرُوا آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ . (آل عمران: ٧٢)

٦٢- وَتَرَى كَثِيرًا مِّنْهُمْ يَسَارِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكْلِهِمُ السَّخْتِ لَيْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ .

أى: وترى - أيها الرسول الكريم - كثيرا من هؤلاء اليهود يسارعون فى ارتكاب الآثام والظلم وأكل المال الحرام بدون تردد أو تريث .

لَيْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ . تذييل. قصد به تقبيح أعمالهم التى يأبأها الدين والخلق الكريم .

وفى هذه الآية نجد أن الله تعالى قال: وَتَرَى كَثِيرًا مِّنْهُمْ . ولم يقل: وتراهم؛ لأن قليلا منهم كانت فيهم إنسانية فيستحيون، فيتركون المعاصى .

وأكثر ما يستعمل لفظ المسارعة فى الخير قال تعالى: نُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ . (المؤمنون: ٥٦)

فاستعماله هنا يدل على أنهم كانوا يرتكبون المعاصى وكأنهم على حق فيما يفعلون.

٦٣- لَوْلَا يَهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمُ وَأَكْلِهِمُ السَّخْتِ لَيْسَ مَا كَانُوا يَعْنَتُونَ .

أى: هلا قام العلماء بالنهى عن التسابق إلى ارتكاب المعاصى والانغماس فى الشهوات؟

السَّخْتُ: هو المال الحرام كالربا والرشوة، سمى سحتا من سحته إذا استأصله؛ لأنه مسحوت البركة أى: مقطوعها، أو لأنه يذهب فضيلة الإنسان ويستأصلها، واليهود أرغب الناس فى المال الحرام وأحرصهم عليه، والرَّبَّانِيُّونَ: جمع ربيانى وهم العلماء الحكماء البصراء بسياسة الناس وتدبير أمورهم والقيام بمصالحهم . وَالْأَحْبَارُ: جمع حبر، وهم علماء اليهود وفقهاءهم المفسرون لما ورد فى التوراة من أقوال وأحكام .

جاء فى فتح القدير للشوكاني عند تفسير الآية :

أى: لقد ترك علماءهم نهيهم عن المنكر الذى يقولونه بألسنتهم، وما يأكلونه من الحرام والرشا والظلم .

لَيْسَ مَا كَانُوا يَعْنَتُونَ . فبئس الصنيع من علمائهم هذا التهاون فى إبقائهم واقعين فى الحرام دون إنكار ولا تغيير، فويح سبحانه الخاصة وهم العلماء التاركون للأمر والنهى عن المنكر، بما هو أغلظ وأشد من توبيخ فاعلى المعاصى، فهم أشد حالا، وأعظم وبالا من العصاة، فرحم الله عالما قام بما أوجبه الله عليه من فريضة الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ^(١٤٧) .

وقال ابن جرير: كان العلماء يقولون: ما فى القرآن آية أشد توبيخا للعلماء من هذه الآية، ولا أخوف عليهم منها .

وقال ابن كثير: روى الإمام أحمد أن رسول الله ﷺ قال: «ما من قوم يكون بين أظهرهم من يعمل بالمعاصى، وهم أعز منه وأمنع ولم يغيروا؛ إلا أصابهم الله منه عذاب»^(١١١).

وروى ابن أبى حاتم عن يحيى بن يعمر قال: خطب على بن أبى طالب فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: أيها الناس إنما هلك من كان قبلكم؛ بركوبهم المعاصى، ولم ينههم الربانيون والأخبار فلما تمادوا؛ أخذتهم العقوبات؛ فمروا بالمعروف، وانهاوا عن المنكر قبل أن ينزل بكم مثل الذى نزل بهم، واعلموا أن الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر لا يقطع رزقا ولا يقرب أجلا^(١١٢).

وجاء فى تفسير القرطبي للآية:

روى سفيان بن عيينة قال: حدثنى سفيان بن سعيد عن مسعر قال: بلغنى أن ملكا أمر أن يخسف بقرية فقال: يا رب، فيها فلان العابد، فأوحى الله إليه: «أن به فابدا، فإنه لم يتمر»^(١١٣) وجهه فى ساعة قط»^(١١٤).

وفى صحيح الترمذى «إن الناس إذا رأوا الظالم ولم يأخذوا على يديه؛ أوشك أن يعمهم الله بعقاب من عنده»^(١١٥).

★ ★ ★

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلَئِنْ يَدُكَ كَبِيرًا مِنْهُمْ مَا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ طُفَيْنًا وَكَفَرًا وَالْقَيْنَاتِ بَيْنَهُمُ الْعَدَاةَ وَالْبَعْضَةَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْمُفْسِدِينَ ﴿١٦﴾﴾

المفردات :

يد الله، اليد فى كلام العرب تكون: للجراحة، وللنعمة، وللنعم، وللقدرة، وللصلة، وللتأييد، وللنصرة .

مغلول: الغل: قيد من الجلد، أو الحديد يوضع فى اليد أو العنق . ومرادهم بذلك: أنها مقبوضة، بخيلة بالطاء .

مبسوطتان ، البسط: المد بالعطاء، والمراد منه هنا: الجود والإعطاء .

أوقدوا ناراً للحرب ، أَوَقَدَ النار: أشعلها. والمراد هنا: أثاروا الفتن، ودبروا المكائد التي تؤدي إلى وقوع الحرب بين الناس .

التفسير،

٦٤- وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ ... الآية

سبب النزول،

جاء في تفسير القرطبي ما يأتي:

قال عكرمة: إنما قال هذا فنحاص بن عازوراء وأصحابه، وكان لهم أموال فلما كفروا بمحمد ﷺ: قل ما لهم، فقالوا: إن الله بخيل، ويد الله مقبوضة عنا في العطاء، فالآية خاصة في بعضهم، وقيل: لما قال قوم هذا ولم ينكر الباقون؛ صاروا كأنهم بأجمعهم قالوا هذا .

وقال الحسن: المعنى: يد الله مقبوضة عن عذابنا .

وقيل: إنهم لما رأوا النبي ﷺ في فقر وقلة مال وسمعوا: مَنْ ذَا الَّذِي يقرضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا. (البقرة: ٢٤٥)

ورأوا النبي ﷺ قد كان يستعين بهم في الدييات قالوا: إن إله محمد فقير وربما قالوا: بخيل، وهذا معنى قولهم: يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ . فهو على التمثيل كقوله: وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ . (الإسراء: ٢٩).

ويقال للبخيل: جعد الأنامل، ومقبوض الكف، وكز الأصابع ومغللول اليد^(١٢٨) .

والسبب فيه أن اليد آلة لأكثر الأعمال، لا سيما في دفع المال وإنفاقه فأطلقوا اسم السبب على المسبب وأسندوا الجود والخير إلى اليد والكف فقيل للجواد: فيأخذ اليد، مبسوط الكف، وقيل للبخيل: مقبوض اليد، كز الكف ...

وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ . أي: أن الله بخيل علينا بما عنده من المال والعطاء والرزق، أو المراد: أنه فقير لا يجد ما يعطيه لنا، حيث قالوا في الآية ١٨١ من سورة آل عمران: إِنَّ اللَّهَ فقيرٌ وَنَحْنُ أغنياءُ .

وهذا نوع من جرأة اليهود على الله وسوء أدبهم معه وتوبيخ لهم على جحودهم نعم الله التي

لا تحصى .

عَلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلَعَنُوا بِمَا قَالُوا . وهو دعاء عليهم بالشع المرير وبالبخل الشنيع بأن يخلق سبحانه فيهم الشع الذي يجعلهم منبذين من الناس، ومن ثم كان اليهود أبخل خلق الله، وحكم عليهم بالطرد من رحمة الله تعالى.

قال الألوسي: ويجوز أن يكون المراد بغل الأيدي: الحقيقة أن يغلوا في الدنيا أسارى، وفي الآخرة معذبين في أغلال جهنم، ومناسبة هذا لما قبله حينئذ من حيث اللفظ فيكون تجنيساً، وقيل من حيث اللفظ وملاحظة أصل المجاز كما تقول: سبني سب الله دابره أي: قطعه؛ لأن السب أصله القطع ^(١٠١) وقد حقق الله قضاءه فيهم، فكانوا أبخل الناس في الدنيا، وأحرصهم على المال، وباعوا في الآخرة بالخلود في النار.

بل يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُفِيقُ كَيْفَ يَشَاءُ . أي: ليس الأمر كما زعمتم أيها اليهود، بل هو سبحانه الواسع الفضل، الجزيل العطاء، وما من شيء إلا عنده خزائنه .

فبسط اليد هنا: كناية عن الجود والفضل والإنعام منه - سبحانه - على خلقه وقد أشير بثنية اليد إلى تقرير غاية جوده وغناه .

فإن أقصى ما تصل إليه همة الجواد السخي أن يُعطى بكلتا يديه .

وقوله: يُفِيقُ كَيْفَ يَشَاءُ . جملة مستأنفة واردة: لتأكيد كمال جوده، والدلالة على أنه ينفق على مقتضى حكمته ومشيقته، فهو يبسط الرزق لمن يشاء ويقبضه ممن يشاء؛ لحكمة يعلمها ولا نعلمها.

قال تعالى: وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ نَزَّلَ بِقَدَرٍ مَّا يَشَاءُ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ (الشورى: ٢٧)

وقال تعالى: قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَن تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّن تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَن تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَن تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . (ال عمران: ٢٦)

وروى البخاري، ومسلم، وأحمد عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله تعالى قال: أنفق أنفق عليك» ^(١٠٢) وقال رسول الله ﷺ: «يمين الله ملائ لا يغيضها نفقة، سحاء» ^(١٠٣) الليل والنهار أرايتم ما أنفق منذ خلق السماوات والأرض فإنه لم يقبض ما في يمينه، قال: وعرشه على الماء ويبيده الأخرى القبض يرتفع ويخفض . ^(١٠٤)

قال القرطبي:

يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ. يرزق كما يريد، ويجوز أن تكون اليد في هذه الآية بمعنى: القدرة أي: قدرته شاملة، إن شاء وسع وإن شاء قتر.

وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا. المراد بالكثير: علماء اليهود ورؤساؤهم، أي: إذا نزل شيء من القرآن فكفروا به؛ لزداد كفرهم.

والقرآن بطبيعته كتاب هداية وشفاء للنفوس من ضلالها لكن اليهود قوم أكل الحقد قلوبهم واستولى الحسد على نفوسهم فهم يضمون إلى حقدهم القديم وكفرهم السابق كفرا جديدا بكل ما نزل عليك يا محمد.

قال تعالى: وَنُزِّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا. (الإسراء: ٨٢)

وقد أكد الله هذه الجملة بالقسم المطوى وباللأم الموطنة له، وينون التوكيد الثقيلة؛ لكي ينتفى الرجاء في إيمانهم وليعاملهم النبي ﷺ على أساس مكتنون نفوسهم الخبيثة وقلوبهم المريضة بالحسد والخذاع.

وَأَلْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ. قال ابن عطية: وكأن العداوة. شيء يُشْهَد يكون عنه عمل وحرب، والبغضاء لا تتجاوز النفوس.

والمعنى: وألقينا بين طوائف اليهود المتعددة، العداوة الدائمة والبغضاء المستمرة، فلا تتوافق قلوبهم، ولا تتطابق أقوالهم أبداً إلى يوم القيامة.

ولقد كانوا كذلك طوال تاريخهم، منذ أن أرسل إليهم الرسل، ودأبوا على قتل الأنبياء بغير حق، ثم كذبوا محمداً ﷺ، واستمروا على اقتراف جرائمهم، وازدادوا فيها، قال تعالى: بِأَسْهَمٍ بَيْنَهُمْ شَدِيدُ تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى. (الحشر: ١٤)

كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ. أي: كلما هموا بحرب لرسول الله ﷺ أفسد الله عليهم خططهم وأحبط مكروهم، وألقى الرعب في قلوبهم، أو كلما حاربوا أحداً أو جماعة غلبوا وهزموا، وقد كان أمرهم كذلك على مدى التاريخ.

جاء في تفسير القرطبي:

وقيل: إن اليهود لما أفسدوا وخالفوا كتاب الله - التوراة - أرسل الله عليهم بختنصر، ثم أفسدوا فأرسل عليهم تيطس الرومي، ثم أفسدوا فبعث عليهم المجوس، ثم أفسدوا فبعث عليهم المسلمين فكانوا كلما استقام أمرهم شتتهم الله كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا. أي: أهاجوا شرًا، وأجمعوا أمرهم على الحرب قهرهم الله ووهن أمرهم فذكر النار مستعاراً^(١٤١).

والعرب كانوا إذا أرادوا حرباً بالإغارة على غيرهم أوقدوا ناراً يسمونها: نار الحرب.

وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ. أي: أن حال هؤلاء اليهود أنهم يجتهدون في الكيد للإسلام وأهله، وأنهم يسعون سعياً حثيثاً للإفساد في الأرض عن طريق إثارة الفتن وإيقاظ الأحقاد بين الناس.

وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ. بل يبغضهم ويمقتهم: لإيثارهم الضلالة على الهدى والشر على الخير.

وقد كانت أصابع اليهود وراء نيران الحروب والعداوة في تاريخهم الطويل.

ومنذ القدم واليهود كلما جمعوا جموعهم وأعدوا عدتهم لإيذاء الناس، أو إشعال نار الفتنة على عباد الله: شتت الله شملهم، وخيَّب رجاءهم ودمر كيدهم.

★ ★ ★

﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَكَفَرْنَا عَنْهُمْ سِتًّا تَتِيهِمْ وَلَا دَلَّخْنَا لَهُمْ جَنَّةَ النَّعِيمِ ۝١٥ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ ۝١٦﴾

المضردات:

أقاموا التوراة والإنجيل، فَعَدُوا ما فيها من الأحكام التي شرعها الله لخير الإنسانية، والتزموا بالمحافظة على أداؤها.

لَأَكَلُوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم، المراد: لو سَعَّ الله عليهم أَرْزَاقَهُم.

منهم أمة مقتصدة، الاقتصاد في اللغة: الاعتدال من غير غلو ولا تقصير أي: من اليهود طائفة معتدلة، وهم الذين آمنوا إيماناً حقيقياً بمحمد ﷺ.

وكثير منهم ساء ما يعملون، كثير من اليهود ظلوا على الكفر وأفرطوا في العداوة والبغضاء فبئس ما عملوا .

التفسير:

٦٥ - وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَكُنَّزْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَدْخَلْنَاهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ .

والمعنى: ولو أن أهل الكتاب - من اليهود والنصارى - آمنوا برسول الله ﷺ وبما جاء به من حق ونور واتقوا الله تعالى وأقبلوا على طاعته بصدق وإخلاص لَكُنَّزْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ . أى: غفرنا ذنوبهم وسترنا عليهم فى الدنيا ولَدْخَلْنَاهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ فى الآخرة .

قال الفخر الرازى:

واعلم أنه سبحانه لما بالغ فى ذمهم وفى تهجين طريقتهم عقب ذلك ببيان أنهم لو آمنوا واتقوا: لوجدوا سعادات الآخرة والدنيا، أما سعادات الآخرة فهى محصورة فى نوعين: أحدهما: رفع العقاب، والثانى: إيصال الثواب، أما رفع العقاب: فهو المراد بقوله: لَكُنَّزْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ .

وأما إيصال الثواب: فهو المراد بقوله: وَلَدْخَلْنَاهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ .

وأما سعادات الدنيا فقد ذكرناها فى قوله بعد ذلك وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ .

٦٦ - وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أَنْزَلْنَا إِلَيْهِمْ مِنْ رَّبِّهِمْ لَأَكُلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ ... الآية

والمعنى: لو أن أصحاب الكتاب عملوا بما فى التوراة والإنجيل وأقاموا الحدود ولم يحرفوا الكلم عن مواضعه .

وَمَا أَنْزَلْنَا إِلَيْهِمْ مِنْ رَّبِّهِمْ . أى: القرآن الكريم .

لَأَكُلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ . يعنى: المطر والنبات أى: لوسعنا عليهم فى أرزاقهم وأكلوا أكلا متواصلا .

قال القرطبي:

ونظير هذه الآية قوله تعالى: وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۖ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ . (الطلاق ٣٠٢)

وقوله سبحانه: وَأَلَوْ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا . (الجن: ١٦)

وقوله عز شأنه: وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ . (الأعراف: ٩٦)

فجعل التقوى من أسباب الرزق كما في هذه الآيات ووعد بالمزيد لمن شكر فقال: لئن شكرتم لأزيدنكم . (إبراهيم: ٧)

مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ . وهم المؤمنون منهم كالنجاشي وسلمان، وعبد الله بن سلام وغيرهم من المؤمنين بالرسول السابقين وبمحمد ﷺ، وقيل: أراد بالاعتصام: قوما لم يؤمنوا ولكنهم لم يكونوا من المؤذنين المستهزئين .

وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ . وجماعة كبيرة من أهل الكتاب أكثرها من فعل السيئات، وأعرضوا عن الإيمان وحرقوا الكتب وكذبوا الرسل وأكلوا السحت، وكان من حالهم ما يثير العجب والدهشة .

★ ★ ★

﴿ يَأَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَّمْ تَفْعَلْ مَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴾ (٦٧)

المضردات :

يَعْصِمُكَ : يحفظك وينجيك .

التفسير :

٦٧- يَأَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ

وردت روايات في سبب نزول هذه الآية، منها: أن رجلاً حاول قتل النبي ﷺ فحال بينه وبين ما يريد، فانزل الله تعالى هذه الآية، كما ورد في تفسير ابن كثير . وأورد الفخر الرازي عشرة أقوال في سبب نزولها ثم قال: وأعلم أن هذه الروايات وإن كثرت إلا أن الأولى حمل الآية على أن الله تعالى آمنه من مكر اليهود والنصارى، وأمره بإظهار التبليغ من غير مبالاة منه بهم، وذلك لأن ما قبل هذه الآية بكثير، وما بعدها بكثير لما كان كلاماً عن اليهود والنصارى، امتنع إلقاء هذه الآية الواحدة على وجه تكون أجنبية عما قبلها وما بعدها ...

فالأية عامة لتثبيت قلب النبي ﷺ وأمره بالمضى في تبليغ رسالته بدون خوف من أعدائه .

لقد ناداه الله بعنوان الرسالة في هذه السورة الكريمة مرتين .

دعاه في الأولى منها إلى عدم الحزن على مسارعة الكفار في إنكار رسالته .

ودعاه في هذه الآية إلى تبليغ جميع ما أنزل عليه من الآيات البينات: لعموم رسالته للبشر أجمعين والمعنى: يأيتها الرسول الكريم، المرسل إلى الناس جميعا، بلغ. أى: أوصل إليهم ما أنزل إليك من ربك. أى: كل ما أنزل إليك من ربك من الأوامر والنواهي والأحكام والآداب والأخبار .. دون أن تخشى أحدا إلا الله .

وإن لم تفعل فما بلغت رسالته . وإن لم تبلغ كل ما أنزل إليك من ربك: كنت كمن لم يبلغ شيئا مما أوحاه الله إليه، لأن ترك بعض الرسالة يعتبر تركا لها كلها، وتقصيرا في أداء الأمانة، وحاشاه ﷺ أن يقصر في حق الله تعالى.

جاء في الصحيحين أن سائلا سأل الإمام عليا رضي الله عنه: هل عندكم شيء من الوحي إلا ما كان في كتاب الله ؟ فقال: لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة إلا فهماء يعطيه الله رجلا في القرآن. (١٠٠)

وروى البخاري والترمذي: «من حدثك أن محمداً كتم شيئا مما أنزل عليه: فقد كذب» (١٠١).

لقد قال الله تعالى إنا نحيي النُّفُوسَ الذَّاكِرَةَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ. (الحجر: ٩) وفيها دلالة على أن الله تعالى تكفل بحفظ كتابه الذي أمر الرسول بتبليغه فيبلغه .

قال الزهري - فيما رواه البخاري - من الله الرسالة، وعلى الرسول البلاغ، وعلينا التسليم، وقد شهدت أمته له بتبليغ الرسالة في حجة الوداع، وقد أدى هذه الشهادة أربعون ألفا حضروا معه حجة الوداع .

وَاللَّهُ بِغَيْبِكُمْ مِنَ النَّاسِ أَعْلَمُ: بلغ الرسالة، والله تعالى - يحفظك من كيد أعدائك ويمنعك من أن تعلق نفسك بشيء من شبهاتهم واعتراضاتهم، ويصون حياتك من أن يعتدى عليها أحد بالقتل أو الإهلاك .

وهذا لا ينافي ما تعرض له - ﷺ - من بأساء وضراء وأذى بدني، فقد رماه المشركون بالحجارة حتى سالت دماؤه، وشج وجهه، وكسرت ريعيته في غزوة أحد، والمراد بالناس هنا: المشركون والمنافقون واليهود ومن على شاكلتهم في الكفر والضلال والعناد .

ولقد تضمنت هذه الجملة الكريمة معجزة كبرى للرسول ﷺ، فقد عصم الله تعالى حياة الرسول ﷺ من أن يصيبها قتل أو إهلاك على أيدي الناس مهما دبروا له من مكر وكيد، لقد نجاه من كيدهم عندما اجتمعوا لقتله في دار الندوة ليلة هجرته إلى المدينة .

ونجاه من كيد اليهود عندما هموا بإلقاء حجر عليه وهو جالس تحت دار من دورهم .
ونجاه من مكرمهم عندما وضعت إحدى نسايتهم السم في طعام قُدم إليه، إلى غير ذلك من الأحداث التي نجاه الله منها .
وقد أخرج الترمذي والحاكم عن عائشة قالت: كان رسول الله ﷺ يحرس ليلاً حتى نزلت وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ . فأخرج رسول الله ﷺ رأسه من القبة فقال لهم: «أيها الناس، انصرفوا فقد عصمني الله»

إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ . تذييل قصد به تعليل عصمته ﷺ، وتثبيت قلبه، أي: إن الله - تعالى - لا يهدي القوم الكافرين إلى طريق الحق بسبب عنادهم وإيثارهم العمى على الرشد... ولا يوصلهم إلى ما يريدون من قتلك، ومن القضاء على دعوتك، بل سينصرك عليهم ويجعل العاقبة لك.

★ ★ ★

﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَازِدَتْ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴾ (٦٨)

المعترقات:

حتى تقويموا، حتى تؤديوا أداء كاملاً على أحسن وجه .

طغياناً، الطغيان: تجاوز الحد في الضلال .

فلا تأس، فلا تحزن .

التفسير:

٦٨- قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ... الآية

ادعى اليهود أنهم على ملة إبراهيم، وأنهم متمسكون بالتوراة وأنهم على الحق والهدى، ولن يؤمنوا بالنبي محمد ﷺ^(١٧٧) فأنزل الله تعالى هذه الآية .

والمعنى: قل يا محمد لهؤلاء اليهود والنصارى:

يا أهل الكتاب، لستم على شيء يعتد به من العقيدة الصحيحة: حتى تلتزموا بما أنزل الله في التوراة والإنجيل، وحتى تؤمنوا بمحمد ﷺ، ولا تفرقوا بين الرسل .

قال تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا . (النساء، ١٥٠، ١٥١) .

والمعروف أن اليهود والنصارى حرّفوا التوراة والإنجيل، ولم يعملوا بما بقى بين أيديهم منها، فارتكبوا المنكرات واتبعوا الشهوات .

وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ . أى: لستم على شيء يعتد به من أمر الدين حتى تؤمنوا بما أنزل إليكم من ربكم من قرآن كريم يهdy إلى الرشd .

وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا ... أمعن اليهود فى الضلال والإضلال وجاوزوا الحد فى الكفر والعناد، وكان الأولى بهم أن يستجيبوا لهداية القرآن ويستمعوا لآياته بقلوب مفتوحة راغبة فى الاستفادة .

لكنهم بدلا من أن يزدادوا إيمانا بما أنزل الله إليك، ازدادوا إمعانا فى الكفر والطغيان، إلا قليلا منهم استجابوا للحق فأمنوا بما أنزله الله عليك من الآيات البينات، وبقي الكثيرون على ضلالهم القديم .

فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ . أى: إذا كان شأن الكثيرين كذلك فلا تحزن عليهم، ولا تتأسف على القوم الكافرين فإنهم هم الذين استحَبوا العمى على الهدى، وحسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين. وليس المراد: نهيه ﷺ عن الحزن والأسى؛ لأنهما أمران طبيعيان لا قدرة للإنسان عن صرفهما، وإنما المراد نهيه عن لوازمهما .

كإلّاكثر من محاولة تجديد شأن المصائب، وتعظيم أمرها، وبذلك تتجدد الآلام ويحزن القلب.

★ ★ ★

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئُونَ وَالنَّصَارَى مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٩﴾﴾

المضردات:

الصابئون، المائلون من عقيدة إلى عقيدة، والمراد: أتباع بعض الرسالات السماوية السابقة.

التفسير:

٦٩- إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقُونَ وَالنَّصَارَى ... الآية

إن أتباع الديانات السابقة من المؤمنين برسالة محمد ﷺ ومن اليهود المتمسكين برسالة موسى عليه السلام قبل المسيحية ممن لم يحرفوا كتب أنبيائهم .

ومن الصابئين الذين تمسكوا بملة إبراهيم عليه السلام قبل نسخها .

(والصابئة: فرقة تعيش في العراق ولهم طقوس دينية خاصة بهم، ومن العسير الجزم بحقيقة معتقدهم: لأنهم أكتم الناس لعقائدهم. ويقال: إنهم يعبدون الملائكة أو الكواكب) .

ومن المسيحيين الذي تمسكوا بالمسيحية، ولم يحرفوها قبل بعثة محمد ﷺ .

هؤلاء جميعا إذا آمنوا بالله تعالى إيمانا صحيحا غير ملتبس بالشرك، واستمسكوا بهذا الإيمان، واتبعوا أنبياءهم وما جاء على ألسنتهم من التبشير بمحمد ﷺ وآمنوا به عند مبعثه، وآمنوا بالبعث والنشور والجزاء، وعملوا الأعمال الصالحة؛ إن هؤلاء جميعا يظفرون بالثواب الجزيل على ما قدموه من إيمان وعمل صالح .

مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ. إن كل من آمن من هؤلاء بالله واليوم الآخر - فإِنَّ الله تعالى يرضى عنه ويثيبه ثوابا حسنا .

ولا خوف على هؤلاء المؤمنين من عقاب ولا يعترهم حزن من سوء الجزاء فلا يخافون بخسا ولا رهقا ولا يحزنهم الفزع الأكبر .

يقول الدكتور طنطاوي:

والإيمان المشار إليه في قوله: مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ . يفسره بعض العلماء بالنسبة لليهود والنصارى والصابئين . بمعنى: صدور الإيمان منهم على النحو الذي قدره الإسلام فمن لم تبلغه دعوة الإسلام وكان ينتهي إلى دين صحيح في أصله بحيث يؤمن بالله واليوم الآخر، ويقوم بالعمل الصالح على الوجه الذي يرشده إليه دينه؛ فله أجره على ذلك عند ربه .

أما الذين بلغتهم دعوة الإسلام من تلك الفرق، ولكنهم لم يقبلوها فإنهم لا يكونون ناجين من عذاب الله مهما ادعوا أنهم مؤمنون بدين آخر؛ لأن شريعة الإسلام قد نسخت ما قبلها، والرسول ﷺ قال: لو كان موسى حيا ما وسعه إلا اتباعي^(١٠٨) .

وبعض العلماء يرى أن معنى مَنْ ءَامَنَ. أى: من أحدث من هذه الفرق إيمانا بالنبي ﷺ وبما جاء من عنده .

قالوا: لأن مقتضى المقام هو الترغيب في دين الإسلام .

والآية الكريمة مسوقة للترغيب في الإيمان والعمل الصالح .

وقد بدأت الآية بحرف إنَّ وهو حرف ينصب الاسم ويرفع الخبر وكان مقتضى ذلك أن تكون هكذا.

إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ . لكن جمهور القراء قرأوا وَالصَّابِئُونَ، وقرأ ابن كثير بالنصب .

ورفع: الصَّابِئُونَ؛ إيراداً لأنهم أيضاً ناجون شأنهم شأن المؤمنين والنصارى واليهود، ودفعاً لما يسبق إلى الأذهان من أنهم عبدة أوثان .

وجاء في حاشية الجمل على الجلالين:

وقوله: إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا . أى: إيماناً حقاً لا نفاقاً، وخبر إن محذوف وتقديره: فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون، دل عليه المذكور .

وَالَّذِينَ هَادُوا: مبتدأ قالوا لعطف الجمل أو للاستئناف وقوله: وَالصَّابِئُونَ وَالنَّصَارَى عطف على هذا المبتدأ وقوله: فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ . خبر عن هذه المبتدآت الثلاثة وقوله: مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ . بدل من كل منها بدل بعض من كل، فهو مخصص فكأنه قال: «الذين آمنوا من اليهود ومن النصارى والصابئين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون، فالإخبار عن اليهود ومن بعدهم بما ذكر مشروط بالإيمان لا مطلقاً...»^(١٠٠)

★ ★ ★

﴿لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَارْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا قَالَا إِنَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ
بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ ﴿٧٠﴾ وَحَسِبُوا أَنَّا لَنَآتِكُونَ
فِتْنَةً فَعَمَّوْا وَصَمَّوْا ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمَّوْا وَصَمَّوْا كَثِيرٌ مِّنْهُمْ وَاللَّهُ بِصِيرٍ
بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿٧١﴾﴾

المفردات:

مِيثَاقُ: الميثاق؛ العهد القوي.

فِتْنَةً: الفتنة: الاختبار بالنار، ومعناها هنا: العذاب.

التفسير:

٧٠ - لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا ... الْآيَة

أخذ الله العهد المؤكد على بني إسرائيل بعبادته وحده وأداء جميع أوامره واجتناب جميع نواهيه .
كما أرسل سبحانه إليهم رسلا ذوي عدد كثير وأولى شأن خطير: لكي يتعهدوهم بالتبشير والإنذار، بحيث لم يبق لهم عذر في مخالفة العهد أو نقض الميثاق، وقد ذكر هذا الميثاق في أماكن أخرى في القرآن الكريم .

نفى الآية ١٢ من سورة المائدة يقول سبحانه:

وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ .

وقال سبحانه: وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالَّذِينَ إِحْسَانًا ... (البقرة: ٨٣)

وقل عز شأنه: وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ ... (البقرة: ٨٤)

كَلِمًا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ . أى: أخذنا الميثاق المؤكد عليهم^(١٧٠)
وأرسلنا إليهم رسلاً كثيرين لهدايتهم، ولكنهم نقضوا الميثاق، وعصوا الرسل وقابلوهم بالجنود والعدوان والتكذيب، ولم يقتصروا على التكذيب بل قتلوا بعض هؤلاء الرسل .

والتقدير، كلما جاءهم رسول بما يخالف أهواءهم، استكبروا ولجوا في العناد فكذبوا فريقا من الأنبياء وقتلوا فريقا منهم، كما قال تعالى لهم : ... أَفَكَلِمًا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ . (البقرة: ٨٧)

٧١ - وَحَسِبُوا أَنَّ تَكُونَ فِتْنَةٌ فَعَمُوا وَصَمُوا ...

فِتْنَةٌ . من الفتن وهو إدخال الذهب في النار لتظهر جودته .. والمراد بها هنا: الشدائد والمحن والمصائب التي تنزل بالناس .

فَعَمُوا وَصَمُوا . من العمى الذى هو ضد الإبصار ومن الصمم الذى هو ضد السمع، وقد استعير هنا للإعراض عن دلائل الهدى والرشاد التي جاء بها الرسل .

والمنعنى: لقد ظن اليهود أنهم لن يصيبهم بلاء بتكذيبهم للرسل وقتلهم لهم فأمنوا عقاب الله وتمادوا فى فنون البغى والفساد، وعموا وصموا عن دلائل الهدى والرشاد التى جاء بها الرسل واشتملت عليها الكتب السماوية .

ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَصَمُوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ . أى: ثم تاب الله عليهم قبل توبتهم بعد أن رجعوا عما كانوا عليه من فساد، ثم نكسوا على رؤوسهم مرة أخرى فعادوا إلى فسادهم وضلالهم وعدوانهم على أنبيائهم إلا عددا قليلا منهم بقى على توبته وإيمانه .

وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِمَا يَعْمَلُونَ . أى: والله تعالى عليم بما يعملونه علم من يبصر كل شيء دون أن تخفى عليه خافية، وسيجازيهم على أعمالهم بما يستحقونه من عذاب ألم .

وتفيد الآية: أن فساد اليهود وعماهم وصممهم عن الحق قد حصل مرتين، واختلف المفسرون فى المراد بهاتين المرتين على وجه:

الأول: أنهم عموا وصموا فى زمان زكريا ويحيى وعيسى ثم تاب الله عليهم حيث وفق بعضهم للإيمان ثم عموا وصموا كثير منهم فى زمان محمد ﷺ .

الثانى: أن العمى الأول كان فى زمن بختنصر البابلى، وقد غزاهم سنة ٦٠٦ قبل الميلاد، ثم ساعدهم قورش ملك الفرس سنة ٥٢٦ قبل الميلاد فعادوا لبلادهم وأعادوا بناء هيكلهم .

ثم عموا مرة ثانية: فسلط الله عليهم الرومان بقيادة تيطس سنة ٧٠م.

قال القفال^(١٧١): ذكر الله تعالى فى سورة الإسراء ما يجوز أن يكون تفسيراً لهذه الآية فقال: وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا . (الإسراء: ٤١)

قال الدكتور محمد سيد طنطاوى^(١٧٢) بعد أن نقل عن الفخر الرازى آراء المفسرين ثم عقب قائلاً:

«والذى نراه أن تحديد عماهم وصممهم وتوبتهم بزمان معين أو بجريمة أو جرائم معينة تابوا بعدها - هذا التحديد غير مقنع، ولعل أحسن منه أن نقول:

إن القرآن الكريم يَصَوِّرُ ما عليه بنو إسرائيل من صفات ذميمة وطبائع معوجة، ومن نقض للعهود والمواثيق ... فهم أخذ الله عليهم العهود فنقضوها، وأرسل إليهم الرسل فاعتدوا عليهم، وظنوا أن عدوانهم هذا شيء هين ولن يصيبهم بسببه عقاب دنيوى، فلما أصابهم العقاب الدنيوى كالحقط والوباء والهزائم... بسبب مفاسدهم: تابوا إلى الله فقبل الله توبتهم، ورفع عنهم عقابه، فعادوا إلى

عمامهم وصممهم - إلا قليلا منهم - وارتكبوا ما ارتكبوا من منكرات بتصميم وتكرار، فأصابهم - سبحانه - بغتقن لم يتب عليهم ..

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ. (الأنكبوت: ٤٠).

★ ★ ★

﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ بَنِي إِسْرَءِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾ (٧٢)

التفسير:

٧٢- لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ... الآية

بعد أن تحدث الله عن اليهود ونقضهم الميثاق، وتكذيبهم وقتلهم الأنبياء، شرع هنا في الكلام عن النصارى فحكى عن فريق منهم أنهم قالوا: إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ.

قال الفخر الرازي: وهذا هو قول اليعقوبية، لأنهم يقولون: إن مريم ولدت إلها، ولعل معنى هذا المذهب أنهم يقولون: إن الله تعالى حل في ذات عيسى واتحد بذات عيسى اهـ.

والمعنى: أقسم لقد كفر أولئك النصارى الذين قالوا كذبا وزورا: إن الله المستحق للعبادة هو المسيح ابن مريم مع أنه بشر ولا يصح أن يكون إلها.

ونسبة المسيح إلى مريم، للإيذان بأنه ليس له حظ من الألوهية وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ.

أي: قال المسيح مكذبا من وصفه بالألوهية:

يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ. وحده ولا تشركوا به شيئا فهو ربي الذي خلقتني وتعهدي بالتربية والرعاية، وهو ربكم الذي أنشأكم وأوجدكم ورزقكم من الطيبات. ومع أن الأنجيل قد حرفت، لكنها بقيت فيها بقية ناطقة بالتوحيد تؤيد أن المسيح عبد الله ورسوله، ومن ذلك ما قاله المسيح: «وهذه هي الحياة الأبدية: أن يعرفوك أنت الإله الحقيقي وحدك ويسوع: للمسيح الذي أرسلته» يوحنا ١٧-٣٠.

قوله: «وأنا إنسان قد كلمكم بالحق الذى سمعته من الله» .

وقوله: «لألرب إلهك نسجد وإياه وحده نعبد» متى ٤ - ١٠ .

وقوله: «ليس لأعمل لمشيئتي بل لمشيئة الذى أرسلنى» يوحنا ٦ - ٣٨ .

إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ . إن الحال والشأن، أن الله حَرَّمَ الجنة على من أشرك فى عبادته أحداً من خلقه، وجعل مَأْوَاهُ النَّارُ . أى: جعل مستقره ومكانه النار بدل الجنة.

والجملة الكريمة تحذير من الاشراك بالله وبيان عاقبة الشرك فقد جمعت الآية بين العقوبة السلبية وهى حرمان المشرِك من الجنة وبين العقوبة الإيجابية وهى الاستقرار فى النار .

وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ . أى: من ظلموا أنفسهم فقابلوا نعم الله المتوالية عليهم بالكفر لا ينقذهم أحد من عقابه ولا تنفعهم شفاعة الشافعين، وهذه الجملة الكريمة، يحتمل أن تكون من كلام عيسى الذى حكاه الله عنه، ويحتمل أن تكون من كلام الله تعالى: لتأكيد ما قاله المسيح من دعوته لقومه بعبادة الله وحده والتحذير من الشرك بالله تعالى .

★ ★ ★

﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثُ ثُلُثٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَحْدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٧٣﴾ أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لَهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٧٤﴾﴾

التفسير:

٧٣- لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثُ ثُلُثٍ ... الآية

لقد كفر الذين قالوا كذبا وزورا: إن الله واحد من آلهة ثلاثة، والحق أنه ليس فى هذا الوجود إله مستحق للعبادة والخضوع سوى إله واحد وهو الله رب العالمين.

جاء فى التفسير الوسيط ما يأتى:

نصت الآية على كفر من قال: إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثُ ثُلُثَةٍ.

والتثليث هو العقيدة السائدة بين الطوائف المسيحية، حيث يطلقون على الله - سبحانه - لقب الأب ويشركون معه الابن وهو عيسى، وروح القدس وهو جبريل .

لقد ادعوا أن المسيح ابن الله؛ لأنه ورد وصفه بهذا أربعا وأربعين مرة في العهد الجديد - وهو يضم الأناجيل الأربعة والرسائل الملحقة بها .

وهذا اللقب لم ينحصر في المسيح ولم يقتصر عليه، بل أطلق على آدم وعلى إسرائيل، وعلى داود، وعلى الملائكة وعلى المؤمنين جميعا .

ومع هذا فقد ورد أيضا في العهد الجديد وصف المسيح بما يقرب من ضعفى هذا العدد بأنه ابن الإنسان ثمانية وسبعين مرة^(١٧٣) .

وطبيعى أن هذين الوصفين يهدمان البنية بمعنى الألوهية وإذا انهدمت البنية فقد انهدمت تبعا لها الأبوة .

أما روح القدس : فهو جبريل عليه السلام، وهو من الملائكة المقربين، وهو بهذا من خلق الله وكلامهم فيه مضطرب مختل .

وأما كلمة التثليث: فقد اعترف كبار علماء اللاهوت - في قاموس الكتاب المقدس - أنها « لم ترد في الكتاب المقدس، ويظن أن أول من صاغها واخترعها واستعملها ترتيليان في القرن الثاني للميلاد، وقد خالفه كثيرون ولكن مجمع نيقية أقر التثليث سنة ٣٢٥ ميلادية، ثم استقر التثليث بعد ذلك عند الكنيسة المسيحية، على يد أوغسطينوس في القرن الخامس^(١٧٤) .

ومن هنا يتضح أن التثليث ثبت بعد المسيح عليه السلام بأكثر من ثلاثة قرون وربع القرن، وأنه دُخِل على المسيحية الحق الموحدة .

وبهذا استحق القائلون به الحكم بالكفر الصريح، وقال كبار الباحثين: إن التثليث تسرب إلى المسيحية من العقائد الوثنية الهندية القديمة .

وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ . والحق أنه لا يمكن عقلا أن يكون الإله إلا واحداً .

أما تعدد الآلهة فهو وصم لها بالقصور والحاجة إلى الآخرين، ولو كان كل واحد قادرا على ما يخلق الآخرون فما فائدة التعدد، ولو كان كل واحد منهم عاجزا فلا يصلحون جميعا للألوهية، وإن كان البعض قادراً والبعض عاجزاً فالقادر هو الإله وحده .

وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ . أى: وإن لم يرجع هؤلاء الذين قالوا بالتثليث عن عقائدهم الزائفة وأقوالهم الفاسدة، ويعتصموا بعروة التوحيد .

لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ . أى: ليصيبين الذين استمروا على الكفر منهم عذاب شديد .

وهذه الجملة تحذير من الله تعالى لهم عن الاستمرار في هذا القول الكاذب، والاعتقاد الفاسد الذي يتنافى مع الرأي السديد والفكر القويم .

٧٤- أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ ... الآية

هذه دعوة من الله لهم إلى التوبة من معتقداتهم الفاسدة. والفاء للعطف على مقدر يقتضيه الكلام. أى: أيسمعون ما يسمعون من الحق الذى يزهق باطلهم ومن النذر التى ترقق القلوب .. فلا يحملهم ذلك على التوبة والرجوع إلى الله وطلب مغفرته .

وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ . والحال أنه سبحانه عظيم المغفرة واسع الرحمة يقبل توبة التائبين ويغفر للنادمين ويرحم كل من جاء إليه. قال تعالى : غَافِرُ الذَّنْبِ وَقَابِلُ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطُّوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهُ الْمَصِيرِ . (غافر: ٣) .

★ ★ ★

﴿ مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ ۖ كَانَا يَأْكُلَنِ الْخَلَالَ أَنْظَرَكُمْ أَنْظَرَ كَيْفَ بُيِّنَ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ أَنْظَرَانِ يُوقُكُونَ ﴿٧٥﴾ قُلْ أَعْبُدُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ۗ وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٧٦﴾ ﴾

التفسير:

٧٥- مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ... الآية

ناقشت آيات سابقة اليهود ثم أتت ذلك بمناقشة للنصارى فى تأليه المسيح . وهنا تفيد الآيات أن عيسى عليه السلام رسول من البشر كسائر الرسل الذين سبقوه، مثل: نوح وإبراهيم وموسى وغيرهم من الرسل الذين مضوا دون أن يدعى أحد منهم الألوهية، وأما أم عيسى فما هى إلا أمة من إماء الله كسائر النساء يدينها الصدق مع خالقها عز وجل، أو التصديق له فى سائر أمورها .

ونسبة عيسى إلى مريم للدلالة على أنه ولد من غير أب، فإن الولد ينسب إلى أبيه لا إلى أمه وللدلالة على بشريته ويشريتها فإن التوالد من صفات البشر .

والأناجيل التي بين أيدينا تؤيد ما ذكره القرآن الكريم .

فقد جاء في إنجيل يوحنا ١٧ - ٣ - أن المسيح قال مخاطباً ربه : «أنت الإله الحقيقي وحدك ويسوع المسيح الذي أرسلته» .

وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ. الصديق: هو الذي يلتزم الصدق والحق .

ومريم من سلالة طاهرة . ونشأت في بيئة طيبة .

وَصَدَقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ عَلَيْهَا مِنَ الْقَاتِنِينَ . (التحریم ١٢٠) .

كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ. وأكل الطعام : يستدعى الحاجة إليه للانتفاع به ويستدعى شرب الماء والإخراج وغير ذلك من صفات البشر .

قال الزمخشري : لأن من احتاج إلى الاغتذاء بالطعام وما يتبعه من الهضم والنفض، لم يكن إلا جسماً مركباً من عظم ولحم وعروق وأعصاب وأخلاط وأمزجة مع شهوة ... وغير ذلك مما يدل على أنه مصنوع مؤلف كغيره من الأجسام وحاشا للاله أن يكون كذلك ^(١٧٩) .

انْظُرْ كَيْفَ نَبِّئُ نَهِيمُ الْآيَاتِ ثُمَّ انْظُرْ أَنَّى يُوقَفُونَ. أى: انظر يا محمد : كيف نبين لهم الأدلة المنوعة على حقيقة عيسى وأمه بيانا واضحا ظاهراً .

ثم انظر بعد ذلك كيف ينصرفون عن الإصاخة إليها والتأمل فيها لسوء تفكيرهم، واستيلاء الجهل والوهم والعناد على عقولهم .

قال ابن الجوزي في زاد المسير يُوقَفُونَ: يُصرفون عن الحق ويُعدلون يقال: أفك الرجل عن كذا: إذا عدل عنه، وأرض مأفوك: محرومة المطر والنبات . كأن ذلك صرف عنها وعدل .

٧٦ - قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ... الْآيَةِ

أى: قل يا محمد لهؤلاء الضالين من النصارى وأشباههم فى الكفر والشرك - قل لهم: أتعبدون معبودات غير الله تعالى، هذه المعبودات التي لا تملك أن تصيبكم بشيء من الضرر كالمرض والفقر، ولا تملك أيضاً أن تنفعكم بشيء من النفع كبسط الرزق ودفع الضرر وغير ذلك مما أنتم فى حاجة إلى .

فالآية الكريمة تنفى أن يكون هناك إله سوى الله تعالى يستحق العبادة والخضوع لأنه سبحانه هو المالك لكل شيء والخالق لكل شيء . أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ . (الأعراف: ٥٤)

وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ. أي: كيف تعبدون من لا يسمع نجواكم، ولا يعلم أموركم الخفية، ونياتكم الباطنة وتتركون عبادة الله المحيط علمه بالأمور والشتون وهو سبحانه يعلم السر وأخفى ؟ .

★ ★ ★

﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴾ (٧٧) لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿ ٧٨ ﴾ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿ ٧٩ ﴾

التفسير:

٧٧- قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ ... الآية

بين الله فيما سبق انحراف اليهود والنصارى عن دينهم القويم ثم دعاهم إلى التوبة والاستغفار .
وهنا ينهاهم عن الغلو في الدين ومجاوزة الحد .

قال الزمخشري: دلت الآية على أن الغلو في الدين غلوٌ: غلو حق: وهو أن يفحص عن حقائقه، ويفتش عن أبعاد معانيه، ويجتهد في تحصيل حججه كما يفعل المتكلمون ... وغلو باطل: وهو أن يتجاوز الحق ويتخطاه بالإعراض عن الأدلة واتباع الشبه كما يفعل أهل الأهواء والبدع والضلال^(٧٧).

ومعنى الآية: قل لهم يا محمد، يأهل الكتاب لا ينبغي لكم أن تتجاوزوا القصد، ولا أن تخرجوا عن الحق والصواب كأن تعبدوا غير الله مع أنه هو الذي خلقكم ورزقكم، وكأن تصفوا عيسى بأوصاف هو برىء منها .

روى أحمد والنسائي وابن ماجه عن النبي ﷺ قال: «إياكم والغلو في الدين، فإنما هلك من كان قبلكم بالغلو في الدين»^(٧٨).

وروى البخاري عن عمر بن الخطاب أن رسول الله ﷺ قال: «لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم، وإنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله»^(٧٩).

وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْرَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ . أَيْ: لا ينبغي لكم أن تنقادوا لشهوات الأحرار والرهبان من أسلافكم وعلمائكم ورؤسائكم الذين قد ضلوا من قبل بعثة النبي ﷺ: بتحريفهم للكتب السماوية .

فأضلوا كثيراً ممن اتبعوهم وقلدوهم ووافقوهم على أكاذيبهم .

وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ . أَيْ: عن الطريق الواضح الذي أتى به النبي ﷺ وهو طريق الإسلام .

٧٨- لَعْنُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ... الآية
اللعن هو الطرد من رحمة الله .

والمعنى: لعن الله الذين كفروا من بنى إسرائيل على لسان نبيين كريمين هما داود وعيسى عليهما السلام. أَيْ: لعنهم الله سبحانه فى الزبور على لسان داود، وفى الإنجيل على لسان عيسى. وقد كان داود قائدا مظفراً قادهم إلى النصر بعد الهزيمة ومهد لم الملك .

وعيسى عليه السلام آخر أنبيائهم، وقد لقي منهم أشد أنواع الإيذاء، وقد حاولوا قتله فنجاه الله من كيدهم الأليم، ولذا سماهم عيسى: أولاد الأفاعى^(١٧٨) .

وقيل: إن أهل أيلة لما اعتدوا فى السبت قال داود:

اللهم ألبسهم اللعنات مثل: الرداء ومثل المنطقة على الحقوين؛ فمسخهم الله قردة .

وأصحاب المائدة : لما كفروا بعيسى؛ قال: اللهم عذب من كفر من أصحاب المائدة عذاباً لم تعذبه أحدًا من العالمين، ولعنهم كما لعنت أصحاب السبت^(١٧٩) .

ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ . أَيْ: استحقوا اللعن والطرده بسبب عصيانهم وتمردهم واستمرارهم فى البغى والعُدوان حتى كذبوا بعض أنبيائهم، وقتلوا بعضهم، وبالقوا فى إيذاء الآخرين .

٧٩- كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ ... الآية

أَيْ: أن من مظاهر عصيان الكافرين من بنى إسرائيل أنهم أهملوا واجب الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، بل كانوا يرون المنكرات ترتكب فيسكتون عليها بدون استنكار مع قدرتهم على منعها قبل وقوعها وهذا شر ما تصاب به الأمم فى حاضرها ومستقبلها: أن تفشو فيها المنكرات والردائل فلا تجد من يستطيع تغييرها وإزالتها .

وقد أخذ العلماء من هذه الآية وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؛ لأنهما قوام الأمم، وسياج الدين .

روى الشيخان عن أبي سعيد قال: قال رسول الله ﷺ: «من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان» (١٧٧).

وقد مدح الله أمة الإسلام بخصيصة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، قال تعالى: كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ . (آل عمران: ١١٠)

وروى الإمام أحمد والترمذي، وأبو داود عن النبي ﷺ قال: «لما وقعت بنو إسرائيل في المعاصي، نهتهم علماءهم فلم ينتهوا، فجالسوهم في مجالسهم أو في أسواقهم واكلوهم وشاربوهم، فضرب الله قلوب بعضهم ببعض، ولعنهم على لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون» (١٧٨).

وكان ﷺ متكئاً فجلس - فقال: لا والذي نفسي بيده، حتى تأطروهم على الحق أطراً» (١٧٩). أي: تحملوهم على الحق حملاً .

وفى رواية لأبي داود وابن ماجه والترمذي: «والله لتأمرن بالمعروف، ولتنهون عن المنكر ولتأخذن على يد الظالم ولتأطرنه على الحق أطراً، أو ليضربن الله قلوب بعضكم ببعض، ثم يلعنكم كما لعنهم» (١٨٠).

لَيْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ . وَاللَّامُ فِي لَيْسَ لَامُ الْقِسْمِ .

أي: أقسم ليس ما كانوا يفعلون، وهو ارتكاب المعاصي والعدوان وترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

قال صاحب الكشف:

قوله: لَيْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ . للتعجب من سوء فعلهم مؤكداً لذلك بالقسم، فيا حسرة على المسلمين في إعراضهم عن باب التناهي عن المناكير، وقلة عيبتهم به، كأنه ليس من ملة الإسلام في شيء مع ما يتلون من كلام الله وما فيه من المبالغات في هذا الباب .

﴿ تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ ﴾ (٨٠) وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ وَالْآخِرِ مَا أَتَوْا بِهَذَا مَوَازِينٍ وَلَئِنْ لَمْ يَأْمُرُوا بِهَا لَأَمَرْنَا لَمَنِ أَتَىٰ بِهَا لَذَنبًا أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُمْ خَسِرُوا بِهَذَا الَّذِي كَانُوا يُعْتَدُونَ ﴾ (٨١)

المضردات :

يَتَوَلَّوْنَ : يوالون ويناصرون .

سَخِطَ : غضب غضبا شديدا .

أُولَئِكَ : أولئك نصراء .

خَاسِرُونَ : خارجون عن شعائر الدين .

التفسير :

٨٠- تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ... الآية

أى: ترى أيها الرسول الكريم كثيرا من بنى إسرائيل يوالون مشركى قريش ومناقى المدينة وكانوا على صلات وثيقة بالروم فهم يوالون كل مناهض للإسلام: حسداً للرسول الكريم وكراهية للإسلام والمسلمين .

والذى يقرأ تاريخ الدعوة الإسلامية يرى أن اليهود كانوا دائما يضعون العراقيل فى طريقها ويناصرون كل محارب لها، ففى غزوة الأحزاب انضم بنو قريظة إلى المشركين ولم يقيموا وزنا لليهود والمواثيق التى كانت بينهم وبين المسلمين، وظلت عداوة اليهود للإسلام والمسلمين مستمرة فى الماضى والحاضر، قال تعالى: لَنَجْذِبَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا وَالْيَهُودُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا. (المائدة: ٨٢) ونشاهد الآن فى فلسطين ثورة الحجارة: وقيام اليهود بالقتل والقمع، والعُدوان على الشباب والشيوخ والأطفال الأبرياء والنساء .

وفى الحديث الصحيح : «لن تقوم الساعة حتى تقاتلوا اليهود فيختبئ أحدهم وراء الحجر فيقول الحجر يا عبد الله هذا يهودى ورائى فاقتله» .

لَيْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ. أى: لئس ما قدمت لهم أنفسهم من أقوال كاذبة وأعمال قبيحة وأفعال منكرة استحقوا بسببها سخط الله عليهم .

وَلِي الْعَذَابُ هُمْ خَالِدُونَ . أَيْ: وسيكون جزاءهم على هذا فى الآخرة الخلود فى النار ومقاساة عذابها الأليم .

٨١- وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوا هَؤُلَاءِ الْيَهُودَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ رَبًّا وَخَالِقًا، وَنَبِيَّ اللَّهِ مُوسَى، وَيُؤْمِنُونَ بِالتَّوْرَةِ الَّتِي أُنْزِلَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِيْمَانًا سَلِيمًا وَلَوْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ هَذَا الْإِيْمَانُ الصَّادِقُ؛ لَكَفُّوا عَنِ اتِّخَاذِ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ وَأَصْفِيَاءَ؛ لِأَن تَحْرِيمَ مَوَالِيهِمْ لِلْمُشْرِكِينَ مُتَّكِدَةٌ فِي التَّوْرَةِ وَفِي كُلِّ شَرِيعَةٍ أُنْزِلَ اللَّهُ عَلَى نَبِيٍّ مِنْ أَنْبِيَائِهِ .

وَلَكِنْ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَاسِقُونَ . أَيْ: ولكن أكثر اليهود، خرجوا عن الجادة، وانحرفوا عن الديانة الحقّة إلى موالاة الكافرين ومعاداة المؤمنين، وقد ذكّر سبحانه وصف الكثيرين منهم بالصفات الذميمة؛ إنصافاً للقلة المؤمنة، وتمييزاً لها عن تلك الكثرة الكافرة الفاسقة .

إن الآيات الكريمة السابقة تحدثت طويلاً عن أهل الكتاب عامة وعن اليهود خاصة فذكرت نقضهم لليهود والمواثيق التى أخذها الله عليهم، وذكرت دعاوهم الباطلة ومسالكهم الخبيثة لكيد الإسلام والمسلمين وتحدثت عن المصير المؤلم الذى ينتظرهم، كما سلك القرآن الكريم منهجاً قويمًا فى دعوتهم إلى الدين الحق وإلى التصديق بالنبي محمد ﷺ .

خاتمة

الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله، وصل اللهم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

تخريج أحاديث وهوامش
تفسير القرآن الكريم
(الجزء السادس)

خَرَجَ أَحَادِيثُهُ
الْأَسْتَاذُ
سَيِّدُ فَهْمِهِ

(١) اللهم اشد وطأتك على مصر:

رواه البخاري في الأذان ح ٨٠٤، ومسلم في المساجد ح ٦٧٥، والنسائي في التطبيق ح ١٠٧٤، وأبو داود في الصلاة ح ٩٤٤٢، وابن ماجه في إقامة الصلاة ح ١٢٤٤، وأحمد ح ٧٢١٩، ٧٤٦٥، والدارمي في الصلاة ح ٩٥٩٥.

(٢) لا تسخى عنه:

رواه أبو داود في الصلاة (١٤٩٧) وفي الأدب (٤٩٠٩) وأحمد في مسنده (٢٣٦٦٣، ٢٤٥٣٠، ٢٤٥٣١، ٢٥٢٧٠) من حديث عائشة قالت سرت ملحفة لها فجعلت تدعو على من سرقها فجعل النبي ﷺ يقول لا تسخى عنه قال أبو داود لا تسخى أى لا تخففى عنه.

(٣) جاء في عيظ الخياط:

سُبَّحَ عنه الحمى حفظها ومنه قول الشاعر:

فسبح عليك اللهم واعلم بأنه
إذا قدر الرحمن شيئاً فكان
وسُبَّحَ العرُسُكُنَّه، وسُبَّحَ العرقُ سَكَنَ من ضرَّبان وألم، وسُبَّحَ العر سَكَنَ وفقر.

(٤) التفسير الوسيط لجمع البحوث الإسلامية، الحزب الحادى عشر ص ٩٥٠.

(٥) ما نقص مال من صدقة

رواه مسلم في البر والصلة ح ٢٥٨٨، والترمذى في البر والصلة ٢٠٢٩، وأحمد ح ٧١٦٥، ٨٧٨٢، والدارمي في الزكاة ح ١٦٧٦ من حديث أبي هريرة، وقال الترمذى: حديث حسن صحيح.

(٦) تفسير الفخر الرازى ٩/٩٠.

(٧) التفسير الوسيط للقرآن الكريم، تفسير سورة النساء، للدكتور محمد سيد طنطاوى شيخ الأزهر، ص ٤٨٤ ط ٢.

(٨) تفسير القرطبي ٦ / ٤.

(٩) تفسير الطبري ٦/٧.

(١٠) قول لى إسرائيل ادخلوا الباب سجدا:

رواه البخاري في كتاب أحاديث الأنبياء (٣٤٠٣) وفي التفسير (٤٤٧٩، ٤٦٤١) ومسلم في التفسير (٣٠١٥) والترمذى في التفسير (٩٩٩٦) وأحمد (٢٧٤٤٩) من حديث أبي هريرة.

(١١) د. محمد سيد طنطاوى، تفسير سورة النساء ص ٤٩٦ ط ٢.

(١٢) د. محمد سيد طنطاوى تفسير سورة النساء ص ٤٦٨.

(١٣) تفسير الألوسى ٦/١٠، وقد ورد ذلك أيضا في إنجيل برنابا.

(١٤) تفسير ابن كثير ١/٥٧٤.

(١٥) جاء في إنجيل متى إصحاح ٢٦ فقرة ٣١ وإنجيل مرقس ١٤ فقرة ٢٧ - أن السيد المسيح قال لخواريسه (كلكم يشكون فى هذه الليلة) يقصد الليلة التى قتل فيها، وهذا مصدق لما جاء فى القرآن من شكهم فيه.

(١٦) صفوة الطائفة للأستاذ محمد على المصابري ١/٣٩٧.

(١٧) «لكن» حرف استدراك مهمل، «والراسخون» مبتدأ خبره جملة «أرثك ستوتهم» أجزا عظيماء وما بينهما صفات للراسخين في العلم من جهة المعنى، ولكنها عطف عليها تنزيلا للاختلاف في العتوان منزلة الاختلاف في الذات.

(١٨) المقيمين وصف في المعنى لكلمة «الراسخون» وقد عدل عن رفعه بالعطف إلى قطعة ونصبه لإرادة المدح، وفي مصحف عبد الله ابن مسعود «والمقيمون» وقد أثرها سيد قطب في تفسيره.

(١٩) البحر ابيض ٣/ ٣٩٨.

(٢٠) رسالة الترحيد للأستاذ الإمام محمد عبده من ١١٧ وما بعدها نقلا عن تفسير سورة النساء للدكتور محمد سيد طنطاوي ص ٥٢١.

(٢١) تفسير ابن جرير الطبري ٣١/٦.

(٢٢) في ظلال القرآن ١٦/٦.

(٢٣) يقول صاحب رسالة الأصول والفروع أحد شراح العقيدة المسيحية: «قد فهمنا ذلك على قدر طاقة عقولنا، ونرجو أن نفهمه فهما أكثر جلاء في المستقبل حين يكشف لنا الحجاب عن كل ما في السماوات والأرض»... نقلا عن كتاب النصرانية للأستاذ الشيخ محمد أبو زهرة ١ هـ وانظر في ظلال القرآن ١٨/٦.

(٢٤) لا تطروني كما أمرت:

رواه البخاري في أحاديث الأنبياء (٣٤٤٥) (٦٨٣٠) والدارمي في الرقاق (٢٧٨٤) وأحمد في مسنده (١٥٥، ١٦٥، ٢٣٣) من حديث عمر قال قال رسول الله ﷺ لا تطروني كما أمرت النصارى عيسى ابن مريم عليه السلام فإنما أنا عبد فقولوا عبده ورسوله.

(٢٥) مجلة نواء الإسلام السنة ١٨ العدد ٩ تفسير القرآن الكريم للشيخ محمد أبو زهرة.

(٢٦) في ظلال القرآن للأستاذ سيد قطب ٩/٦.

(٢٧) تفسير الكشف ١/ ٥٩٤.

(٢٨) النظر تفسير الألوسي ٢٦/٦ - ٣٦، وتفسير اللباسي ٥/ ١٧٦٥.

(٢٩) في ظلال القرآن للأستاذ سيد قطب ٢١/٦.

(٣٠) تفسير الفخر الرازي ١١٩/١١ طبعة عبدالرحمن محمد.

(٣١) القرآن صراط الله المستقيم:

رواه الترمذي في كتاب فضائل القرآن (٢٩٠٦)، والدارمي في كتاب فضائل القرآن (٢٣٣١)، وأحمد (٧٠١) من حديث علي بن أبي طالب قال الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه وإسناده مجهول وفي الحارث مقال قال السيوطي في «الدرر»: وأخرج ابن أبي شبة والدارمي والترمذي وضعفه وابن جرير وابن أبي حاتم وابن الأنباري في المصاحف وابن مردويه والبيهقي في شعب الإيمان عن علي... فذكره. قلت: وذكره الفتني في تذكرة الموضوعات وقال: موضوع.

(٣٢) تفسير أبي السعود ١/ ٤٠١.

(٣٣) اهتم العلماء بأسباب نزول الآيات وتاريخ نزولها وبيان ما نزل منها نهارا وما نزل ليلا وما نزل شتاء وما نزل صيفا وما نزل بالمدينة وما نزل بأماكن أخرى غير مكة والمدينة. وهي عناية بالغة تكاد أن تجعل لكل آية سجلا خاصا وذلك من حفظ الله لكتابه، ومن الكتب التي عنت بذلك، كتاب أسباب النزول للواحدي وكتاب أسباب النزول للسيوطي. ومن كتب علوم القرآن: كتاب البرهان في علوم القرآن لشمس الدين الزركشي. والإتقان في علوم القرآن لجلال الدين السيوطي.

(٣٤) للسيد رشيد رضا في تفسير المنار طريقة حكيمة في اتباع تفسيره المطول بخلاصة للسورة. وأنصح بمراجعة هذه الخلاصة قبل قراءة تفسير المنار. وانظر خلاصة سورة المائدة ج ٧ ص ٢٧٦، فقد استعت بها في كتابة هذا الموضوع. وانظر أيضا تفسير القرآن الكريم للإمام محمود شلتوت ص ٢٧٥ ط ٣.

(٣٥) في ظلال القرآن للأستاذ سيد قطب ٦ / ٢٦

(٣٦) المرجع السابق

(٣٧) انظر مختصر تفسير ابن كثير تحقيق محمد علي الصابوني ١ / ٤٧٧.

(٣٨) انصر أخاك ظالماً أو:

رواه البخاري في المظالم (٢٤٣٣، ٢٤٤٤) وفي الإكراه (٩٦٥٢) والترمذي في الفتن (٢٢٥٥) وأحمد في مسنده (١١٥٣٨، ١٢٦٦٦) من حديث أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً قالوا يا رسول الله هذا ننصره مظلوماً فكيف ننصره ظالماً قال تأخذ فوق يديه. رواه مسلم في البر (٢٥٨٤) والدارمي في الزقاق (٢٧٥٣) من حديث جابر أن رسول الله ﷺ قال لينصر الرجل أخاه ظالماً أو مظلوماً فإن كان ظالماً فلينبهه فإنه له نصرة وإن كان مظلوماً فلينصره.

(٣٩) من دعا إلى هدى:

رواه مسلم في العلم ٢٧٦٤، وابن ماجه في المقدمة ٢٠٦، والدارمي في المقدمة ٥١٣، وأبو داود في السنة ٤٦٠٩، وأحمد ٨٩١٥، والترمذي في العلم ٢٧٧٤ من حديث أبي هريرة. ورواه ابن ماجه في المقدمة ٢٠٥ من حديث أنس إلا أنه لفظ أيضاً داع دعاً إلى ضلالة فاتبعه فإن له مثل أوزار من اتبعه ولا ينقص من أوزارهم شيئاً وأما داع دعاً إلى هدى فاتبعه فإن له مثل أجور من اتبعه ولا ينقص من أجورهم شيئاً.

(٤٠) في ظلال القرآن ٢٨/٦.

(٤١) إذا هم أحدكم بالأمر — الاستشارة :-

البخاري في الجمعة ١١٦٦، وفي الدعوات (٦٣٨٢)، وفي التوحيد ٧٣٩٠ وأبو داود في الصلاة (١٥٣٨)، والترمذي في الصلاة (٤٨٠) والنسائي في النكاح ٣٢٥٣. وابن ماجه في إقامة الصلاة ١٣٨٣، وأحمد ١٤٢٧٩. كلهم من حديث جابر ومعنى هفاقدته لى: أى يجعله مقدوراً لى، أو قهراً. وقيل: معناه يسره لى.

(٤٢) إذا أرسلت كليك المعلم:

رواه البخاري في الوضوء (١٧٥) وفي الذبائح (٥٤٧٥، ٥٤٧٦، ٥٤٨٥، ٥٤٨٦) ومسلم في الصيد (١٩٢٩) وأبو داود في الصيد (٢٨٥٤) والترمذي في الصيد (١٤٧٠) والنسائي في الصيد (٤٢٦٣) والدارمي في الصيد (٢٠٠٢) وأحمد في مسنده (١٧٧٨١، ١٨٨٨٢، ١٨٩٠٠) من حديث عدى بن حاتم قال سألت النبي ﷺ فقال: وإذا أرسلت كليك المعلم فقتل فكل وإذا أكل فلا تأكل فإنما أمسكه على نفسه. قلت: أرسل كلبى فأجد معه كلباً آخر قال: فلا تأكل فإنما سميت على كليك ولم تسم على كلب آخر. ورواه البخاري في الذبائح (٥٤٧٨، ٥٤٨٨، ٥٤٩٦) وأبو داود في الصيد (٢٨٥٢، ٢٨٥٥، ٢٨٥٦) والترمذي في الصيد (١٤٦٤) وفي السير (٣٩٨٢) وفي الأطعمة (١٧٩٧) (١٧٢٨٣، ١٧٢٩٦) وابن ماجه في الصيد (٣٢٠٧) من حديث أبي ثعلبة الخشني قال قال رسول الله ﷺ في صيد الكلب إذا أرسلت كليكك وذكرت اسم الله فكل وإن أكل منه وكل ما ردت عليك يدك.

(٤٣) مختصر تفسير ابن كثير تحقيق محمد علي الصابوني ١/ ٤٨٥

والتفسير الوسيط لمجمع البحوث الإسلامية حزب ١ ص ١٠١٨، وصفوة التفسير للأستاذ محمد علي الصابوني ٣٢٨/١. وفي تفسير ابن كثير عن صحيح البخاري عن عائشة أنهم قالوا يا رسول الله إن قوما يأتوننا حديث عهدم بكنز جبلان لا ندرى أنكر اسم الله عليها أم لا؟ فقال: (سماؤا أنتم وكلوا).

(٤٤) كل ما شئت والبس ما شئت:

ذكره البخاري تعليقاً في اللباس باب قول الله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ﴾ وقال ابن عباس كل ما شئت والبس ما شئت ما أخيلت لك الفتان سرف أو مخيلة.

(٤٥) في للال القرآن للأستاذ سيد قطب ٣٢/٦ بصرف واختصار.

(٤٦) إذا توضأ العبد المسلم خرج من وجهه:

رواه مسلم في الطهارة (٢٤٤) والترمذي في الطهارة (٢) ومالك في الموطأ كتاب الطهارة (٦٣) والدارمي في الطهارة (٧١٨) وأحمد في مسنده (٧٩٦٠) من حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال إذا توضأ العبد المسلم أو المؤمن فغسل وجهه خرج من وجهه كل خطيئة نظر إليها بعينه مع الماء أو مع آخر قطر الماء فإذا غسل يديه خرج من يديه كل خطيئة كان بطشتها يده مع الماء أو مع آخر قطر الماء فإذا غسل رجليه خرجت كل خطيئة مشتها رجلاه مع الماء أو مع آخر قطر الماء حتى يخرج نقياً من الذنوب.

(٤٧) ويل للأعقاب من النار:

رواه البخاري في العلم (٩٦، ٦٠) وفي الوضوء (١٦٣) ومسلم في الطهارة (٢٤١) وأبو داود في الطهارة (٩٧) والنسائي في الطهارة (١١١) وابن ماجه في الطهارة (٤٥١) والدارمي في الطهارة (٧٠٦) وأحمد في مسنده (٦٧٧٠) من حديث عبد الله بن عمرو قال تخلف عنا النبي ﷺ في سفرة سافرناها فأمرتنا وقد أرققنا الصلاة ونحن نتوضأ فجعلنا نتمسح على أرجلنا فننادى بأعلى صوته ويل للأعقاب من النار مرتين أو ثلاثاً. رواه البخاري في الوضوء (١٦٥) ومسلم في الطهارة (٢٤٢) والترمذي في الطهارة (٤١) وابن ماجه في الطهارة (٤٥٣) وأحمد في مسنده (٧٠٨٢) من حديث أبي هريرة قال أسبغوا الوضوء فإن أبا القاسم ﷺ قال ويل للأعقاب من النار. رواه مسلم في الطهارة (٢٤٠) وأحمد في مسنده (٢٣٩٥٥) من حديث سالم مولى شاذان قال دخلت على عائشة زوج النبي ﷺ يوم توفي سعد بن أبي وقاص فدخل عبد الرحمن بن أبي بكر فتوضأ عندها فقالت يا عبد الرحمن أسبغ الوضوء فإنني سمعت رسول الله ﷺ يقول ويل للأعقاب من النار. ورواه أحمد في مسنده (١٣٩٨٣) من حديث جابر قال رأى رسول الله ﷺ قوما يتوضئون فلم يمس أعقابهم الماء فقال ويل للأعقاب من النار.

(٤٨) سبب نزول صلاة الخوف:

رواه مسلم في صلاة المسافرين (٨٤٠) من حديث جابر قال غزونا مع رسول الله ﷺ قوما من جهة فقاتلونا قتالا شديداً فلما صلينا الظهر قال المشركون لو ملنا عليهم ميلاً لاقتطعناهم فأخبر جبريل رسول الله ﷺ ذلك فذكر ذلك لنا رسول الله ﷺ قال وقالوا إنه ستأتيهم صلاة هي أحب إليهم من الأولاد فلما حضرت العصر قال صفنا صفين والمشركون بيننا وبين القبيلة قال فكبر رسول الله ﷺ وكبرنا وركع فركعنا ثم سجد وسجد معه الصف الأول فلما قاموا سجد الصف الثاني ثم تأخر الصف الأول وتقدم الصف الثاني فقاموا مقام الأول فكبر رسول الله ﷺ وكبرنا وركع فركعنا ثم سجد معه الصف الأول وقام الصف الثاني فلما سجد الصف الثاني ثم جلسوا جميعاً سلم عليهم رسول الله ﷺ وقال أبو الزبير ثم خص جابر أن قال كما يصلي أمرؤكم هؤلاء.

(٤٩) سفر أرميا: ٨، ١١

(٥٠) إيجل مكي: إصحاح: ٢٣ بقرة: ١٣، ١٤، ٢٧، ٢٢ - ٣٥

(٥١) في ظلال القرآن للأستاذ سيد قطب ٤١ / ٦

(٥٢) التسهيل ١٧٢/١

(٥٣) في ظلال القرآن للأستاذ سيد قطب ٤٣/٦

(٥٤) مختصر تفسير ابن كثير ٥٠٠/١ تحقيق محمد علي الصابوني.

(٥٥) في ظلال القرآن للأستاذ سيد قطب ٤٣/٦.

(٥٦) مختصر تفسير ابن كثير ٥٠٠/١.

(٥٧) أنا أولى الناس بعيسى ابن مريم:

رواه البخاري في أحاديث الأنبياء (٣٤٤٣، ٣٤٤٤) ومسلم في الفضائل (٢٣٦٥) وأبو داود في السنة (٤٦٧٥) (٢٧٤٦٨، ٢٧٢٤٠) من حديث أبي هريرة قال سمعت رسول الله ﷺ يقول أنا أولى الناس بابن مريم والأنبياء أولاد علات ليس بيني وبينه نبي.

(٥٨) من أصبح منكم آمناً في سربه:

رواه الترمذي في الزهد (٢٣٤٦) وابن ماجه في الزهد (٤١٤١) من حديث سلمة بن عبيد الله بن محصن الخطمي عن أبيه وكانت له صحبة قال قال رسول الله ﷺ من أصبح منكم آمناً في سربه معافى في جسده عنده قوت يومه فكأنما حيزت له الدنيا. قال أبو عيسى هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث مروان بن معاوية، وحيزت جمعت

(٥٩) التسهيل ١٧٣/١.

(٦٠) راجع القصة بتمامها في سفر العدد -- إصحاح ١٣، ١٤، ١٥ (لتطلع على جبينهم وهلمهم وما صاحب ذلك من الأساطير).

(٦١) تفسير الكشاف ١٢٩/١

(٦٢) تفسير الفخر الرازي ١٩٩/١١

(٦٣) تفسير الفخر الرازي ١٩٧/١١.

(٦٤) مقبرة ابن عجلون... نقلا عن تفسير سورة المائدة د. محمد سيد طنطاوي ص ١٥٠.

(٦٥) تفسير المنار ج ٦ ص ٣٣٧ - بتصرف وتلخيص -.

(٦٦) هذا المعنى مستخلص من تفسير الطبري وتفسير ابن كثير.

(٦٧) إنا لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل:

رواه البخاري في المغازي (٢٩٥٢) وفي التفسير (٤٦٠٩) وأحمد في مسنده (٣٦٩٠) من حديث ابن مسعود قال شهدت من المقداد بن الأسود مشهداً لأن أكون صاحبه أحب إلي مما عدل به أتى النبي ﷺ وهو يدعو على المشركين فقال لا نقول كما قال قوم موسى (انهب أنت وريك فقاتلا) ولكننا نقاتل عن يمينك وعن شمالك وبين يديك وخلطك فرايت النبي ﷺ أشرق وجهه وسره يعني قوله ورواه أحمد في مسنده (١١٦١١) من حديث أنس قال لما سار رسول الله ﷺ إلى بدر خرج فاستشار الناس فأشار عليه أبو بكر رضي الله عنهم ثم استشارهم فأشار عليه عمر رضي الله عنهم فسكت فقال

رجل من الأنصار إنما يريدكم فقالوا يا رسول الله والله لا نكون كما قالت بنو إسرائيل لموسى عليه السلام (انهب أنت وريك فقاتلنا إنا هاهنا قاعدون) ولكن والله لو ضريت أكباد الإبل حتى تبلغ برك الغنم لكنا معك.

(٦٨) جاء في التفسير الوسيط لجمع البحوث الإسلامية بالأزهر: لم نجد مندا لذلك في السنة.

(٦٩) تفسير القرطبي ٦ / ١٢٠ نقل عن أبي حيان.

(٧٠) تفسير القرطبي ٦ / ١٣٨.

(٧١) لا تقتل نفس ظلما إلا كان على ابن آدم:

البخاري في الأنبياء ٣٣٣٦، وفي الديات ٦٨٦٧، وفي الاعتصام ٧٢٢٩، مسلم في القسامة ١٦٧٧، الترمذي في العلم ٢٦٧٣، النسائي في تحريم الدم ٣٩٨٥، ابن ماجه في اللديات ٢٦٦٦، وأحمد ٣٦٢٣، ٤٠٨١، ٤١١٢.

(٧٢) تفسير القرطبي ٦ / ١١٥.

(٧٣) تفسير القرطبي ٦ / ١١٥.

(٧٤) الندم توبة:

رواه ابن ماجه في الزهد (٤٢٥٢) وأحمد في مسنده (٤٠٠٢، ٣٥٥٨) من حديث ابن معقل قال دخلت مع أبي على عبد الله فسمعت يقول قال رسول الله ﷺ الندم توبة فقال له أبي أنت سمعت النبي ﷺ يقول توبة قال نعم. قال العراقي في تخريج الإحياء: أخرجه ابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه إسناداه من حديث ابن مسعود، ورواه ابن حبان والحاكم من حديث أنس وقال صحيح على شرط الشيخين. قال المناوي في الفيض: قال في شرح الشهاب هو حديث صحيح وقال ابن حجر في الفتح حديث حسن.

(٧٥) تفسير المنار ٦ / ٣٤٧.

(٧٦) تفسير القرطبي ٦ / ١٤٦.

(٧٧) مادة التعليل لما فيه من الزيادة على القصاص، من أنه لا يسقط بالفور، لكونه حق الشرع، والمراد من التصليب: التصليب مع القتل.

(٧٨) الجسم: الكي لمنع سيلان الدم.

(٧٩) نهى رسول الله ﷺ عن المثلة:

رواه البخاري في المظالم (٢٤٧٤) وفي الذبائح (٥٥١٦) وأحمد في مسنده (١٨٢٦٥) من حديث عبد الله بن يزيد الأنصاري قال نهى النبي ﷺ عن النهي والمثلة. ورواه النسائي في تحريم الدم (٤٠٤٧) من حديث أنس قال كان رسول الله ﷺ يحث في خطبته على الصدقة وينهى عن المثلة. ورواه أبو داود في الجهاد (٢٦٦٧) من حديث الهياج بن عمران أن عمران أبى له غلام فجعل الله عليه لئنا قدر عليه ليقطن يده فأرسلني لأسأل له فأنتيت سرمة بن جنبذ فسألت فقال كان نبي الله ﷺ يحثنا على الصدقة وينهانا عن المثلة فأنتيت عمران بن حصين فسألت فقال كان رسول الله ﷺ يحثنا على الصدقة وينهانا عن المثلة. ورواه أحمد في مسنده (١٧٦٨٦) من حديث المغيرة بن شعبة قال نهى رسول الله ﷺ عن المثلة.

(٨٠) تفسير القرطبي ٦ / ١٥٩ طبعة دار الكتب المصرية.

(٨١) اللهم رب هذه الدعوة التامة:

رواه البخاري في الأذان (٦١٤) وفي التفسير (٤٧١٩) وأبو داود في الصلاة (٥٢٩) والترمذي في الصلاة (٢١١) والنسائي في الأذان (٦٨٠) وابن ماجه في الأذان (٧٢٧) وأحمد في مسنده (١٤٢٠٩) من حديث جابر بن عبد الله أن

رسول الله ﷺ قال من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدا الوسيلة والفضيلة وابيعه مقاما محمودا الذي وعدته حلت له شفاعتي يوم القيامة.

(٨٢) لا تنسوا يا أخى من دعائك:

رواه أبو داود في الصلاة (١٤٩٨) والترمذي في الدعوات (٣٥٦٢) وابن ماجه في المناسك (٢٨٩٤) وأحمد في مسنده (١٩٦) من حديث عمر رضى الله عنهم قال استأذنت للنبي ﷺ في العمرة فأذن لي وقال لا تنسوا يا أخى من دعائك فقال كلمة ما يسرنى أن لي بها الدنيا قال شعبة ثم لقيت عاصما بعد بالمدينة فحدثني وقال أشركنا يا أخى في دعائك. قال الهيثمي في المجمع: رواه أحمد وأبو يعلى وفيه عاصم بن عبيد الله بن عاصم وفيه كلام كثير لغلطه وقد وثق.

(٨٣) اللهم إنا كنا نرسل إليك بيبك:

رواه البخاري في الجمعة (١٠١٠) وفي المناقب (٣٧١٠) من حديث أنس بن مالك أن عمر بن الخطاب رضى الله عنهم كان إذا قعظوا استسقى بالعجاس بن عبدالمطلب فقال اللهم إنا كنا نتوسل إليك ببنينا فتسقينا وإنا نتوسل إليك بعم نبينا فاسقنا قال فيسقون.

(٨٤) يرمى بالرجل من أهل النار فيقال له:

رواه البخاري في أحاديث الأنبياء (٣٣٤٢) وفي الرقاق (٦٥٣٨، ٦٥٥٧) ومسلم في صفة القيامة (٢٨٠٥) وأحمد في مسنده (١١٩٠٣) من حديث أنس يرفعه إن الله يقول لأهل النار عتابا لو أن لك ما في الأرض من شيء كنت تقتدي به قال نعم قال فقد سألتك ما هو أمون من هذا وأنت في صلب آدم أن لا تشرك بي فأبئت إلا الشرك.

(٨٥) الظفر الوسط لجميع البحوث الإسلامية بالأزهر حزب ١٢ ص ٩٠٦٦.

(٨٦) تفسير القرطبي ١٥٩/٦ طبعة دار الكتب المصرية.

(٨٧) يخرج من النار قوم فيدخلون الجنة:

رواه مسلم في الإيمان (١٩١) وأحمد في مسنده (١٤٤١٤) من حديث جابر بن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ إن قوما يخرجون من النار يحترقون فيها إلا دارات وجوههم حتى يدخلوا الجنة. ورواه البخاري في الرقاق (٦٥٥٩) وأحمد في مسنده (١٣٤٢٧) من حديث أنس بن مالك عن النبي ﷺ قال يخرج قوم من النار بعد ما مسهم منها سفع فيدخلون الجنة فيسميهم أهل الجنة الجهنميون ورواه البخاري في الرقاق (٦٥٦٦) وأبو داود في السنة (٤٧٤٠) من حديث عمران بن حصين رضى الله عنهم عن النبي ﷺ قال يخرج قوم من النار بشفاعته محمد ﷺ فيدخلون الجنة يسمون الجهنميون

(٨٨) انظر تفسير القرطبي ١٧٥ / ٦.

(٨٩) أنت ومالك لأبيك:

رواه ابن ماجه في التجارات (٢٢٩١) من حديث جابر بن عبد الله أن رجلا قال يا رسول الله إن لي مالا وولدا وإن أبى يريد أن يحتاج مالي فقال أنت ومالك لأبيك. قال البوصيري في الزوائد: إسناده صحيح، ورجاله ثقات على شرط البخاري ورواه ابن ماجه في التجارات (٢٢٩٢) وأحمد في مسنده (٦٨٦٣) من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال إن أبى اجتاحت مالي فقال أنت ومالك لأبيك وقال رسول الله ﷺ إن أولادكم من أطيب كسبكم فكلوا من أموالهم. ورواه الشافعي في مسنده (٦٣٩) من حديث محمد بن المنكدر: أن رجلا جاء إلى النبي ﷺ فقال إن لي مالا وعيالا وأنه يريد أن يأخذ مالي ويطمعه عياله فقال النبي ﷺ: «أنت ومالك لأبيك». قال الزيلعي في نصب الرأية: قال ابن القطان: إسناده صحيح، وقال المنذرى: رجاله ثقات، وقال في التتقيح: ويوسف بن إسحاق من الثقات المخرج لهم في «الصحيحين» قال: وقول الدارقطني فيه: غريب تفرد به عيسى عن يوسف لا يضره، فإن غرابة الحديث والتفرد به لا يخرج عن الصحة. قال المناوى في الفيض: قال ابن حجر في تخريج التهذيب: رجاله ثقات لكن

قال البزار. إنما يعرف عن هشام عن ابن المنكدر مرسلًا وقال البيهقي: أخطأ من وصله عن جابر (طب) وكذا البزار (عن سمرة) بن جندب قال البيهقي: فيه إبراهيم بن عبد الحميد ولم نجد من ترجمه وبقية رجاله ثقات وقال ابن حجر فيه من طريق ابن مسعود هذا معاوية بن يحيى وهو ضعيف وأما حديث سمرة فإن العقيلي بعد تخريجه عنه قال وفي الباب أحاديث فيها لين وبعضها أحسن من بعض وقال البيهقي: روى من وجوه موصولة لا يثبت مثلها وقال ابن حجر في موضع آخر قد أشار البخاري في الصحيح إلى تضعيف هذا الحديث.

(٩٠) تقطع يد السارق في ربع دينار:

رواه البخاري في الحدود (٦٧٨٩، ٦٧٩٠، ٦٧٩١) ومسلم في الحدود (١٦٨٤) ومالك في الموطأ كتاب الحدود (١٥٧٥) وأبو داود في الحدود (٤٣٨٣، ٤٣٨٤) والترمذي في الحدود (١٤٤٥) والنسائي في قطع السارق (٤٩١٤) وابن ماجه في الحدود (٢٥٨٥) والدارمي في الحدود (٢٣٠٠) وأحمد في مسنده (٢٣٥٥٩) من حديث عائشة قال النبي ﷺ تقطع اليد في ربع دينار فصاعدا.

(٩١) ادعوا الجلود عن المسلمين ما استطعتم:

رواه الترمذي في الحدود (١٤٢٤) من حديث عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ ادعوا الجلود عن المسلمين ما استطعتم فإن كان له مخرج فخلوا سبيله فإن الإمام أن يخطئ في العقوبة. قلت في إسناده يزيد بن زياد، قال الزيلعي في نصب الراية: ورواه الحاكم في «المستدرک»، وقال: صحيح الإسناد، ولم يخرجاه، وتعبه الذهبي في «مختصر»، فقال: يزيد بن زياد، قال فيه النسائي، متروك، انتهى. وقال الترمذي في «علله الكبرى»: قال محمد بن إسماعيل. يزيد بن زياد منكر الحديث، تاهب، انتهى. ورواه الدارقطني، ثم البيهقي في «سننهما» مرفوعا، وقال البيهقي: الموقوف أقرب إلى الصواب. قلت وذكره أيضا من حديث علي وقال: وأما حديث علي فأخرجه الدارقطني في «سننه» (٢) عن مختار التمار عن أبي مطر عن علي قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ادعوا الجلود»، انتهى. ومختار التمار ضعيف.

(٩٢) زاد المسير في علم النصارى لابن الجوزي ٢ / ٣٥٤.

(٩٣) تفسير القرطبي ٩ / ١٧٢.

(٩٤) لا قطع على عاتق:

رواه أبو داود في الحدود (٤٣٩٢) والترمذي في الحدود (١٤٤٨) والنسائي في قطع السارق (٤٩٧١) وابن ماجه في الحدود (٢٥٩١) والدارمي في الحدود (٢٣١٠) وأحمد في مسنده (١٤٦٥٢) من حديث جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ قال لا يقطع العاتق ولا المنتهب ولا المفتلس قال المناوي في الفيض: قال ابن حجر رواه ثقات إلا أنه معلول بين ذلك أبو حاتم والنسائي. قال الزيلعي في نصب الراية. وسكت عنه عبد الحق في «أحكامه»، وابن القطان بعده، فهو صحيح عندهما، وفرقه أبو داود، فرواه بهذا الإسناد، ليس على المنتهب قطع، ومن انتهب نهية مشهورة، فليس منا، وقال بهذا الإسناد: ليس على العاتق، ولا على المفتلس قطع، انتهى. قال أبو داود: وهذا الحديثان لم يسمعهما ابن جريج من أبي الزبير.

(٩٥) أشفع في حد من حدود الله:

رواه البخاري في أحاديث الأنبياء ح ٣٤٧٥، وفي الحدود ح ٦٧٨٨، ومسلم في الحدود ح ١٦٨٨، والترمذي في الحدود ح ١٤٣٠، والنسائي في قطع السارق ح ٤٨٩٩، وأبو داود في الحدود ح ٤٣٧٣، وابن ماجه في الحدود ح ٢٥٤٧، والدارمي في الحدود ح ٢٣٠٢.

(٩٦) تفسير القرطبي ٩ / ١٦٩ بتصريف واختصار ضليح، وتظيم.

(٩٧) تفسير المنار ٦ / ٣٨٤، زاد المسير في علم النصارى لابن الجوزي ٢ / ٣٥٤.

(٩٨) تفسير ابن كثير ٢ / ٥٦ وزاد المسير لابن الجوزي ٢ / ٣٥٥

(٩٩) اقطعوا يدها فمن تاب من بعد ظلمه:

رواه أحمد في مسنده (٦٦٩) من حديث عبدالله بن عمرو أن امرأة سرقَت على عهد رسول الله ﷺ فجاء بها للذين سرقتهم فقالوا يا رسول الله إن هذه المرأة سرقتنا قال فومها فنحن نغديها يعني أهلها فقال رسول الله ﷺ اقطعوا يدها فقالوا نحن نغديها بخمس مائة دينار قال اقطعوا يدها قال فقطعت يدها اليمنى فقالت المرأة هل لي من توبة يا رسول الله قال نعم أنت اليوم من خطيئتك كيوم ولدتك أمك فأُنزل الله عز وجل في سورة المائدة ﴿فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ﴾ إلى آخر الآية. قال الهيثمي في المجمع: رواه أحمد وأحمد وفيه ابن لهيعة وحديثه حسن وفيه ضعف. وبقيته رجاله ثقات.

(١٠٠) الحمد لله الذي طهرني منك:

رواه ابن ماجه في الحدود (٢٥٨٨) من حديث ثعلبة الأنصاري أن عمرو بن سمرة بن جحيب بن عبد شمس جاء إلى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله إنني سرقَت جملاً لهنى فلان فطهرني فأرسل إليهم النبي ﷺ فقالوا إنا افتقدنا جملاً لنا فأمر به النبي ﷺ فقطعت يده قال ثعلبة أنا أنظر إليه حين وقعت يده وهو يقول الحمد لله الذي طهرني منك أردت أن تدخلني جسدك للثأر. قلت: في إسناده ابن لهيعة.

(١٠١) اللهم إني أول من أحيا أمرك:

رواه مسلم في الحدود ح ١٧٠٠، وأبو داود في الحدود ح ٤٤٤٨، وابن ماجه في الحدود ح ٢٥٥٨، وأحمد ح ١٨٠٥٤ من حديث البراء.

(١٠٢) تفسير سورة المائدة د. محمد سيد طنطاوي ص ٢٠١

(١٠٣) زاد المسير في علم التفسير لابن الجوزي ٣/٣٥٨.

(١٠٤) إن المقسطين على منابر من نور:

رواه مسلم في الإمارة (١٨٢٧) والنسائي في آداب القضاة (٥٣٧٩) وأحمد في مسنده (٦٤٥٦) من حديث عبدالله بن عمرو قال قال رسول الله ﷺ إن المقسطين عند الله على منابر من نور عن يمين الرحمن عز وجل وكلتا يديه يمين الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا.

(١٠٥) تفسير القرطبي ١/١٨٩، وقد نقل أكثر من أي من العلماء في معنى ﴿الرايون والأحبار﴾ كما أجاد في نقل الآراء عن معنى آخر الآية.

(١٠٦) تفسير المغر الرازي ١٢ / ٤.

(١٠٧) المفردات في غريب القرآن ص ١٤٩ للراغب الأصفهاني.

(١٠٨) تفسير سورة المائدة للدكتور محمد سيد طنطاوي ص ٢١٩ نقلاً عن تفسير الآلوسي ١/١٤٥.

(١٠٩) التفسير الوسيط تأليف لجنة من العلماء بإشراف مجمع البحوث الإسلامية الحزب ١٢ ص ١٠٨٠.

(١١٠) تفسير القرطبي ٦ / ١٩٠.

(١١١) قال في البحر: يعني أن كفر المسلم ليس مثل كفر الكافر. قلت وهو كفر النعمة عند الإباضية

(١١٢) ورد مثل هذه الأحكام في سفر الخروج. الإصحاح ٢٣: ٢٥ وفي سفر اللاويين الإصحاح ٢٤: ١٧/٢٠

(١١٣) التفسير الوسيط لمجمع البحوث الإسلامية حزب ١٢ ص ١٠٨٢

(١١٤) تفسير ابن كثير ٢/٦١

(١١٥) لا يقتل مؤمن بكافر:

رواه أبو داود في اللجهاد (٢٧٥١) وفي الديات (٤٥٠٦) وأحمد في مسنده (٦٦٥٣) من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي ﷺ قال لا يقتل مؤمن بكافر ومن قتل مؤمناً متعمداً دفع إلى أوليائه المقتول فإن شاءوا قتلوه وإن شاءوا أخذوا الدية ورواه ابن ماجه في الديات (٢٦٦٠) من حديث ابن عباس عن النبي ﷺ قال لا يقتل مؤمن بكافر ولا ذو عهد في عهده. ورواه الترمذی في الديات (١٤١٢) والنسائي في القسامة (٤٧٣٥)، من حديث القرآن وما في الصحيفة قلت وما في الصحيفة قال العقل وفكاك الأسير وأن لا يقتل مؤمن بكافر. وقال عيسى حديث علي حديث حسن صحيح. ورواه أبو داود في الديات (٤٥٣٠) والنسائي في القسامة (٤٧٣٥) من حديث علي رضي الله عنهم أن النبي ﷺ قال المؤمنون تتكافأ دماؤهم وهم يد على من سواهم يسعى بذمتهم أدناهم لا يقتل مؤمن بكافر ولا ذو عهد في عهده.

(١١٦) في نور القرآن د. عبدالله شحاتة الهيئة المصرية العامة للكتاب سنة ١٩٧٣ م ص ٣٢.

(١١٧) ما من رجل يجرح في جسده جراحة:

رواه أحمد في مسنده (٢٢٢٨٦، ٢٢١٩٣) من حديث عباد بن الصامت قال سمعت رسول الله ﷺ يقول ما من رجل يجرح في جسده جراحة فيصدق بها إلا كفر الله عنه مثل ما تصدق به.

(١١٨) تفسير ابن كثير ٦/٦٤.

(١١٩) نقلا عن تفسير سورة المائدة د. محمد سيد طنطاوي ص ٢٣٤.

(١٢٠) تفسير المنار ٦/٤٤.

(١٢١) فتح القدير للشوكاني.

(١٢٢) فتح القدير للشوكاني.

(١٢٣) أنا أول الناس بعيسى ابن مريم:

تقدم ٩٦

(١٢٤) تفسير الآلوسي ٦/١٥٩.

(١٢٥) أبغض الناس إلى الله من يعطى في الإسلام سنة الجاهليين:

رواه البخاري في الديات (٦٨٨٢) من حديث ابن عباس أن النبي ﷺ قال أبغض الناس إلى الله ثلاثة ملحد في الحرم ومبتغ في الإسلام سنة الجاهلية ومطلب دم امرأة بغير حق ليهريق دمه.

(١٢٦) تفسير الفصيح الرازي ١٢/١٦٠.

(١٢٧) زاد المسو في علم التفسير لابن الجوزي ٢/٣٧٨.

(١٢٨) تفسير الطبري ٦/٢١٨.

(١٢٩) فتح القدير للشوكاني.

(١٣٠) المفردات في غريب القرآن ص ٢٢.

(١٣١) تفسير الطبري ٦/٢٢٢.

(١٣٢) تفسير الآلوسي ٦/١٧١.

(١٣٣) تفسير القرطبي ٢/ ٢٢٣.

(١٣٤) تفسير فتح القدير للشوكاني.

(١٣٥) تفسير الطبري ٦/ ٢٢٤، والدر المنثور للسيوطي ٢/ ٢٩٤.

(١٣٦) تفسير الطبري ٦/ ٢٢٤.

(١٣٧) تفسير ابن كثير ٢/ ٧٧.

(١٣٨) تفسير القرطبي ٦/ ٢٢٦.

(١٣٩) رواه ابن عباس وانظر تفسير القرطبي ٦/ ٢٣٢، وزاد المسير لابن الجوزي ٢/ ٣٨٦.

(١٤٠) التفسير الوسيط بإشراف مجمع البحوث الإسلامية الحزب الثاني عشر ص ١١٠٤.

(١٤١) تفسير القاسمي ٦/ ٢٥٩ يتصرف واختصار.

(١٤٢) تفسير الشوكاني (فتح القدير).

(١٤٣) زبدة التفسير من فتح القدير للشوكاني، اختصار محمد سليمان الأشقر ص ١٤٩.

(١٤٤) ما من قوم يكون بين أظهرهم من يعمل بالمعاصي:

رواه أحمد في مسنده (١٨٧٢١) من حديث جرير قال قال رسول الله ﷺ ما من قوم يكون بين أظهرهم من يعمل بالمعاصي هم أعم منه وأمنع لم يغفروا عليه إلا أصابهم الله عز وجل منه بعقاب.

(١٤٥) تفسير ابن كثير ٢/ ٧٤.

(١٤٦) أن به لابداً فإنه لم يتم:

قال البيهقي في المجمع: عن جابر قال: قال رسول الله ﷺ: أوحى الله إلى ملك من الملائكة أن اقلب مدينة كذا وكذا على أهلها قال: إن فيها عبدك فلانا لم يمسك طرفه عين قال: اقلبها عليه وعليهم فإن وجهه لم يتمر (أي لم يتغير من التألم والغضب) في ساعة قط رواه الطبراني في الأوسط من رواية عبيد بن إسحاق المطار عن عمار بن سيف وكلاهما ضعيف وروى عمار بن سيف بن المبارك وجماعة وروى أبو حاتم عبيد بن إسحاق.

(١٤٧) يتمر وجهه: يتغير.

(١٤٨) إن الناس إذا رأوا الظالم ولم يأخذوا على يده:

رواه أبو داود في الملاحم (٤٣٣٨) والترمذي في الفتن (٢١٦٨) وأحمد في مسنده (٣١، ٣٠) من حديث قيس قال: قال أبو بكر بعد أن حمد الله وأثنى عليه يا أيها الناس إنكم تقرءون هذه الآية وتضعونها على غير مواضعها ﴿عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اعتديتم﴾ قال عن خالد وإنما سمعنا النبي ﷺ يقول إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يده أوشك أن يعمهم الله بعقاب.

(١٤٩) تفسير القرطبي ٦/ ٢٣٨.

(١٥٠) تفسير الآتوسي ٦/ ١٠٨، والتفسير الوسيط حزب ١٢ ص ١١١١.

(١٥١) أنفق أنفق عليك:

رواه البخارى فى تفسير القرآن (٤٦٤٨) وفى التلخيصات (٥٣٥٢) وفى التوحيد (٧٤٦٦) ومسلم فى الزكاة (٩٩٣) وابن ماجه فى الكفارات (٢١٢٣) وأحمد فى مسنده (٧٢٥٦) من حديث أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال قال الله

(١٥٢) عين الله ملأى:

رواه البخارى فى التوحيد (٧٤٦٩) ومسلم فى الزكاة (٩٩٣) وابن ماجه فى المقدمة (١٩٧) وأحمد فى مسنده (٧٢٥٦) من حديث أبى هريرة عن النبى ﷺ قال إن يمين الله ملأى لا يفيضها نفقة سحاء الليل والنهار أرايتم ما أنفق منذ خلق السموات والأرض فإنه لم ينقص ما فى يمينه وعرشه على الماء ويده الأخرى الفيض أو القبض يرفع ويخفض.

(١٥٣) انظر تفسير القرطبي: وفيه: السح الصب الكثير، ويفيض: ينقص، وبالهامش «الليل والنهار» قال النووى:

هو ينصب الليل والنهار ورفعهما بالنصب على الظرف، والرفع على الفاعل.

(١٥٤) تفسير القرطبي ٦ / ٢٤٠.

(١٥٥) لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة:

رواه البخارى فى الجهاد (٣٠٤٧) وفى الدييات (٦٩١٥، ٦٩٠٣) والترمذى فى الدييات (١٤١٢) والنسائى فى القسامة (٤٧٣٥) والدارمى فى الدييات (٢٣٥٦) وأحمد فى مسنده (٦٠٠) من حديث أبى جحيفة قال قلت لعلى يا أمير المؤمنين هل عندكم سوداء فى بيضاء ليس فى كتاب الله قال لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ما علمته إلا فهما يعطيه الله رجلا فى القرآن وما فى الصحيفة قلت وما فى الصحيفة قال العقل وفكاك الأسير وأن لا يقتل مؤمن بكافر. وقال أبو عيسى حديث على حديث حسن صحيح. ورواه مسلم فى الإيمان (٧٨) من حديث أبى ذر قال قال على والذي فلق الحبة وبرأ النسمة إنه لعهد النبى الأمى ﷺ إلى أن لا يحينى إلا مؤمن ولا يفيضنى إلا منافق.

(١٥٦) من حدثك أن محمدا ﷺ كتم شيئا:

رواه البخارى فى تفسير القرآن (٤٦١٢) وفى التوحيد (٧٥٣١) ومسلم فى الإيمان (١٧٧) والترمذى فى تفسير القرآن (٣٠٦٨، ٣٢٧٨) من حديث عائشة رضى الله عنها قالت من حدثك أن محمدا ﷺ كتم شيئا مما أنزل الله عليه فقد كذب والله يقول ﴿يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك﴾ الآية.

(١٥٧) انظر تفسير الآلوسى: الطورى وغيرهم حيث أوردوا ذلك فى أسباب نزول الآية.

(١٥٨) لو كان موسى حيا:

رواه أحمد (١٥٤٣٧، ١٧٨٧١) من حديث عبدالله بن ثابت. وذكره الهذلى فى الكنز (١٠١١) ونسب لابن سعد وأحمد والحاكم فى الكنى والطبرانى والبيهقى فى الشعب عن عبدالله بن ثابت الأنصارى قال الهذلى فى المجمع: رواه أحمد والطبرانى ورجاله رجال الصحيح إلا أن فيه جابرا الجعفى وهو ضعيف.

(١٥٩) حاشية الجمل على الجلالين ١ / ٥١١.

(١٦٠) وردت إشارة كاملة إلى هذا الحطاق فى سفر تنبيه الاشتراع وهو أحد أسفار العزرة التى يأتينهم، الإصحاح: ٢٩ - ٣٣.

(١٦١) نقلا عن تفسير الفخر الرازى ١٢ / ٥٧.

(١٦٢) تفسير سورة المائدة ٣١٠.

(١٦٣) راجع قاموس الكتاب المقدس: ١٠٨، ١٠٩.

(١٦٤) قاموس الكتاب المقدس ٢٣٢ ، ٢٣٣

(١٦٥) تفسير الكشاف ١/٦٦٥.

(١٦٦) تفسير الكشاف ١/٦٦٦.

(١٦٧) إياكم والفلو في الدين:

رواه النسائي في مناهج الحج (٣٠٥٧) وابن ماجه في المناسك (٣٠٢٩) وأحمد في مسنده (١٨٥٤) من حديث ابن عباس قال قال لي رسول الله ﷺ غداة العقبة وهو على راحلته مات القطلي فلقطت له حصيات من حصي الحذف فلما وضعتن في يده قال بأمثال هؤلاء وإياكم والفلو في الدين فإنما أهلك من كان قبلكم الفلو في الدين.

(١٦٨) لا تطروني كما أطرت النصارى:

تقدم ص ٣٦.

(١٦٩) الجليل متى: ١٢ - ٣٤، ٢٣ - ٣٣.

(١٧٠) تفسير الآلوسي ١/٢١١.

(١٧١) من رأى منكم منكرا:

مسلم في الإيمان ح ٧٠، والترمذي في الفتن ح ٢٠٩٨ وقال حديث حسن صحيح، والنسائي في الإيمان ح ٤٩٢٢، ٤٩٢٣، وأبو داود في الصلاة ح ٩٦٣، وفي الملاحم ح ٤٧٧٧، وابن ماجه في إقامة الصلاة ح ١٢٦٥، وفي الفتن ح ٤٠٠٣، وأحمد ح ١٠٦٥١، ١١٠٣٤، ١١٠٩١، ١١٤٤٢ من حديث أبي سعيد الخدري.

(١٧٢) لما وقعت بنو إسرائيل في المعاصي نههم علماءهم:

رواه الترمذي في تفسير القرآن (٢٠٤٧) وأحمد في مسنده (٣٧٠٥) من حديث عبدالله بن مسعود قال قال رسول الله ﷺ لما وقعت بنو إسرائيل في المعاصي نهتهم علماءهم فلم ينتهوا فجالسهم في مجالسهم وواكلهم وشاربهم فضرب الله قلوب بعضهم ببعض ولعنتهم. (على لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) قال فجلس رسول الله ﷺ وكان متكئا فقال لا والذي نفسي بيده حتى تأطروهم على الحق أطرا. وقال الترمذي: حسن غريب.

(١٧٣) لا والذي نفسي بيده حتى تأطروهم:

انظر ما قبله.

(١٧٤) والله لتأمرن بالمعروف وتنهون:

رواه الترمذي في الفتن ح ٢١٦٩، وأحمد ح ٢٢٨١٦، ٢٢٧٩٠ من حديث حذيفة بن اليمان، وقال الترمذي: حديث حسن



تمت الهوامش وتخريج الأحاديث بحمد الله

وبها تم الجزء السادس

محتويات الكتاب

رقم الآية	أول الآيات	رقم الصفحة
١٤٨	﴿لَا يَحِبُّ إِلَهَ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ...﴾	٩٧٧
١٤٩	﴿وَأَنْ تَبْدُوا خَيْرًا أَوْ تَخَفُوهُ...﴾	٩٧٧
١٥٠	﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ...﴾	٩٧٩
١٥١	﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا...﴾	٩٧٩
١٥٢	﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ...﴾	٩٧٩
١٥٣	﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تَنْزِلَ...﴾	٩٨١
١٥٤	﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ...﴾	٩٨١
١٥٥	﴿فَبِمَا نَقْضُهِمْ مِيثَاقَهُمْ...﴾	٩٨٦
١٥٦	﴿وَيَكْفُرُهُمْ وَقَوْلُهُمْ عَلَى مَرْيَمَ...﴾	٩٨٦
١٥٧	﴿وَقَوْلُهُمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ...﴾	٩٨٨
١٥٨	﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ...﴾	٩٨٨
١٥٩	﴿وَأَنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ...﴾	٩٩٢
١٦٠	﴿فَنَبْظُلِّمُ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا...﴾	٩٩٣
١٦١	﴿وَأَخَذَهُمُ الرِّيَاءَ وَقَدْ نَهَوْا عَنْهُ...﴾	٩٩٣
١٦٢	﴿وَلَكِنَّ الرَّاكِبِينَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ...﴾	٩٩٤
١٦٣	﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا...﴾	٩٩٥
١٦٤	﴿وَرَسُولًا قَدْ قَضَيْنَاهُمْ عَلَيْكَ...﴾	٩٩٥
١٦٥	﴿رَسُولًا مَبْشُرِينَ وَمُنْذِرِينَ...﴾	٩٩٥
١٦٦	﴿لَسَوْكَنَ إِلَهُهُ يَشْهَدُ...﴾	٩٩٥
١٦٧	﴿وَأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا...﴾	٩٩٩
١٦٨	﴿وَأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا...﴾	٩٩٩
١٦٩	﴿إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ...﴾	٩٩٩
١٧٠	﴿وَيَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ...﴾	١٠٠٠
١٧١	﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ...﴾	١٠٠١
١٧٢	﴿لَنْ يَسْتَكْنِفَ الْمَسِيحَ...﴾	١٠٠٦
١٧٣	﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا...﴾	١٠٠٦
١٧٤	﴿وَيَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بِرَهْأَنٍ...﴾	١٠٠٨
١٧٥	﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ...﴾	١٠٠٨
١٧٦	﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يَفْتِيكُمْ...﴾	١٠١٠

رقم الآية	أول الآيات	رقم الصفحة
—	تفسير سورة المائدة	١٠١٣
—	أولاً - مدخل إلى سورة المائدة	١٠١٤
—	ثانياً - تفسير سورة المائدة	١٠٢٥
١	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوفُوا بِالْعُقُودِ ...﴾	١٠٢٥
٢	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ ...﴾	١٠٢٧
٣	﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ ...﴾	١٠٣٠
٤	﴿يَسْئَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ ...﴾	١٠٣٥
٥	﴿الْيَوْمَ أَحَلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ ...﴾	١٠٣٥
٦	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ ...﴾	١٠٤٠
٧	﴿وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ...﴾	١٠٤٠
٨	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ ...﴾	١٠٤٣
٩	﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ...﴾	١٠٤٤
١٠	﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ...﴾	١٠٤٤
١١	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ ...﴾	١٠٤٤
١٢	﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ...﴾	١٠٤٥
١٣	﴿فَبِمَا نَقْضُهِمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ ...﴾	١٠٤٥
١٤	﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى ...﴾	١٠٤٨
١٥	﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا ...﴾	١٠٥٠
١٦	﴿مِمَّا يَهْدَى بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ ...﴾	١٠٥٠
١٧	﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ...﴾	١٠٥١
١٨	﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ ...﴾	١٠٥٣
١٩	﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فِتْرَةٍ مِنَ الرِّسَالِ ...﴾	١٠٥٤
٢٠	﴿وَإِذَا قَالُوا مُوسَى لَقِوْهُ ...﴾	١٠٥٥
٢١	﴿يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ ...﴾	١٠٥٥
٢٢	﴿قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ ...﴾	١٠٥٨
٢٣	﴿قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ ...﴾	١٠٥٨
٢٤	﴿قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّا لَن نَدْخُلُهَا ...﴾	١٠٥٩
٢٥	﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي ...﴾	١٠٥٩
٢٦	﴿قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً ...﴾	١٠٥٩
—	حكمة عقوبة التيه لبنى إسرائيل	١٠٦٢

رقم الآية	أول الآيات	رقم الصفحة
٢٧	﴿واتل عليهم نبأ ابني آدم...﴾	١٠٦٣
٢٨	﴿لئن بسطت إلى يدك لتقتلني...﴾	١٠٦٣
٢٩	﴿إنسي أريد أن تبوأ بإثمي وإثمك...﴾	١٠٦٣
٣٠	﴿فطوعت له نفسه قتل أخيه...﴾	١٠٦٦
٣١	﴿فبعث الله غراباً يبحث فى الأرض...﴾	١٠٦٦
٣٢	﴿من أجل ذلك كتبنا...﴾	١٠٦٦
٣٣	﴿إنما جزاء الذين يحاربون الله...﴾	١٠٧٠
٣٤	﴿إلا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم...﴾	١٠٧٠
٣٥	﴿بأيها الذين ءامنوا اتقوا الله...﴾	١٠٧٤
٣٦	﴿إن الذين كفروا لو أن لهم...﴾	١٠٧٤
٣٧	﴿يريدون أن يخرجوا من النار...﴾	١٠٧٤
٣٨	﴿والسارق والسارقة فاقطعوا...﴾	١٠٧٦
٣٩	﴿فمن تاب من بعد ظلمه وأصلح...﴾	١٠٧٦
٤٠	﴿ألم تعلم أن الله له ملك...﴾	١٠٧٦
٤١	﴿بأيها الرسول لا يحزنك...﴾	١٠٨١
٤٢	﴿سماعون للكذب أكالون للسحت...﴾	١٠٨٤
٤٣	﴿وكيف يحكمونك وعندهم التوراة...﴾	١٠٨٦
٤٤	﴿إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور...﴾	١٠٨٧
—	صفحة من تفسير القرطبي	١٠٩٠
٤٥	﴿وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس...﴾	١٠٩١
٤٦	﴿وقفيْنَا على ءاثارهم بعمى ابن مريم...﴾	١٠٩٤
٤٧	﴿وليحكم أهل الإنجيل بما أنزل الله فيه...﴾	١٠٩٤
٤٨	﴿وأنزلنا إليك الكتاب بالحق...﴾	١٠٩٦
٤٩	﴿وأن أحكم بينهم بما أنزل الله...﴾	١٠٩٩
٥٠	﴿أنفحكم الجاهلية يبغون...﴾	١١٠٠
٥١	﴿بأيها الذين ءامنوا لا تتخذوا اليهود...﴾	١١٠١
٥٢	﴿فتري الذين فى قلوبهم مرض...﴾	١١٠١
٥٣	﴿ويقبل الذين ءامنوا أهولاء...﴾	١١٠١
—	علاقة المسلمين بغيرهم	١١٠٤

رقم الآية	أول الآيات	رقم الصفحة
٥٤	﴿يأيها الذين ءامنوا من يرتد منكم ...﴾	١١٠٥
٥٥	﴿إنما وليكم الله ورسوله ...﴾	١١٠٧
٥٦	﴿ومن يتول الله ورسوله ...﴾	١١٠٧
٥٧	﴿يأيها الذين ءامنوا لا تتخذوا الذين ...﴾	١١٠٩
٥٨	﴿وإذا ناديتهم إلى الصلاة ...﴾	١١٠٩
٥٩	﴿قل يا أهل الكتاب هل تنقمون منا ...﴾	١١١١
٦٠	﴿قل هل أنبئكم بشر ...﴾	١١١١
٦١	﴿وإذا جاءوكم قالوا ءامنوا ...﴾	١١١٤
٦٢	﴿وترى كثيرا منهم يسارعون في الإثم ...﴾	١١١٤
٦٣	﴿لولا ينهاهم الربانيون والأحبار ...﴾	١١١٤
٦٤	﴿وقالت اليهود يد الله مغلولة ...﴾	١١١٦
٦٥	﴿ولو أن أهل الكتاب ءامنوا واتقوا ...﴾	١١٢٠
٦٦	﴿ولو أنهم أقاموا التوارة والإنجيل ...﴾	١١٢٠
٦٧	﴿يأيها الرسول بلغ ما أنزل إليك ...﴾	١١٢٢
٦٨	﴿قل يا أهل الكتاب استم على شيء ...﴾	١١٢٤
٦٩	﴿إن الذين ءامنوا والذين هادوا ...﴾	١١٢٥
٧٠	﴿لقد أخذنا ميثاق بني إسرائيل ...﴾	١١٢٧
٧١	﴿وحسبوا ألا تكون فتنة ...﴾	١١٢٧
٧٢	﴿لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم ...﴾	١١٣٠
٧٣	﴿لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة ...﴾	١١٣١
٧٤	﴿أفلا يتوبون إلى الله ويستغفرونه ...﴾	١١٣١
٧٥	﴿ما المسيح ابن مريم إلا رسول ...﴾	١١٣٣
٧٦	﴿قل أتعبدون من دون الله ...﴾	١١٣٣
٧٧	﴿قل يا أهل الكتاب لا تغلوفى دينكم ...﴾	١١٣٥
٧٨	﴿لعن الذين كفروا من بني إسرائيل ...﴾	١١٣٥
٧٩	﴿كانوا لا يتنامون عن منكرو فعلوه ...﴾	١١٣٥
٨٠	﴿ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا ...﴾	١١٣٨
٨١	﴿ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي ...﴾	١١٣٨
—	خاتمة	١١٣٩
—	تخريج أحاديث وهوامش الجزء السادس	١١٤١
—	محتويات الكتاب	١١٥٥

Bibliotheca Alexandrina



0461307